

Рида Биринджкар

Знакомство
с исламскими науками:
калам, фалсафа, ирфан



УДК 532
ББК 63.3 (5)
Б 64



ФОНД
ИССЛЕДОВАНИЙ
ИСЛАМСКОЙ
КУЛЬТУРЫ



*Издано при поддержке Фонда исследований исламской культуры,
Организации изучения и подготовки гуманитарной литературы
«САМТ» (Иран) и Московского исламского университета*

*Перевод с персидского С. Ходжаниёзова
Научный консультант Я. Эшотс*

Биринджар, Рида.

Б 64

Знакомство с исламскими науками: калам, фалсафа, ирфан : в 3 ч. / [Рида Биринджар] ; пер. с перс. С. Ходжаниёзова; предисл., коммент. и общ. ред. И.А. Таировой. — М. : ООО «Садра», 2014. — 304 с.

ISBN 978-5-906016-29-4

Работа посвящена исследованию трёх исламских наук и воззрениям их основных представителей. На основе большого текстологического материала вопросы исламской философии, теологии и мистицизма рассматриваются автором как разнообразные течения исламской мысли на протяжении становления и развития исламской идеологии.

Для удобного прочтения книга снабжена комментариями, а также указателями коранических цитаций, хадисов, арабскоязычных терминов и понятий.

ISBN 978-5-906016-29-4



9 785906 016294

УДК 532
ББК 63.3 (5)

16+

© Фонд исследований
исламской культуры, 2014
© ООО «Садра», 2014



ОГЛАВЛЕНИЕ

ПРЕДИСЛОВИЕ	7
АРАБСКИЙ АЛФАВИТ	16
ИССЛЕДОВАТЕЛЬСКОЕ НАПУТСТВИЕ (ПРЕДИСЛОВИЕ К ПЕРСИДСКОМУ ИЗДАНИЮ)	19
ЧАСТЬ ПЕРВАЯ	
КАЛАМ	21
ОБЩИЕ ВОПРОСЫ КАЛАМА	22
<i>Определение «каләма» как науки</i>	24
<i>Предмет калāма</i>	25
<i>Польза калāма</i>	27
<i>Задачи калāма</i>	28
<i>Метод и основы калāма</i>	29
<i>Название науки калām</i>	30
<i>Происхождение калāма и первый рассмотренный им вопрос</i>	31
<i>Причина возникновения и ужесточения богословских диспутов</i>	34
ПЕРВЫЕ БОГОСЛОВСКИЕ КРУГИ	37
<i>Хариджиты (хавāридж)</i>	38
<i>Мурджиты</i>	41
МУТАЗИЛИТЫ (МУ‘ТАЗИЛА)	43
<i>Метод мутазилитов</i>	47
<i>Вероучения мутазилитов</i>	48
СТОРОННИКИ УЧЕНИЯ ХАДИСОВ, АШАРИТЫ И МАТУРИДИТЫ	55
<i>Приверженцы хадисов (ахл ал-хадйс)</i>	55

<i>Ашариты</i>	58
<i>Взгляды ал-Аш‘арӣ</i>	60
<i>Эволюция ашаритской школы</i>	69
<i>Матуридиты</i>	70
Шииты	76
<i>Имамиты (имāmийа)</i>	78
<i>Основы религии в школе имамитов</i>	80
<i>Мутакаллимы шиитов-имамитов</i>	87
<i>Первые мутакаллимы</i>	87
<i>Шиитские мутакаллимы «эпохи сокрытия»</i> <i>(‘аср гайба)</i>	90
<i>Зайдиты (зайдӣйа)</i>	97
<i>Личность Зайда б. ‘Али</i>	97
<i>Богословская школа зайдӣйа</i>	98
<i>Исмаилиты (исмā‘илӣйа)</i>	99
 ЧАСТЬ ВТОРАЯ	
ФАЛСАФА	102
ОБЩЕЕ ОПРЕДЕЛЕНИЕ ФИЛОСОФИИ	103
<i>Термин фалсафа среди мусульман</i>	103
МЕТАФИЗИКА	104
<i>Предмет философии</i>	105
<i>Вопросы философии</i>	107
<i>Метод философии</i>	108
<i>Основы философии</i>	111
<i>Цель и конечный предел философии</i>	113
<i>Определение философии</i>	113
<i>Калām и философия</i>	115
ПЕРИПАТЕТИЧЕСКАЯ ФИЛОСОФИЯ (ФАЛСАФА АЛ-МАШШĀ‘ИЙЙА)	117
<i>Краткая история и условия возникновения</i> <i>перипатетической философии</i>	117
<i>Определение перипатетической философии</i>	123
<i>Ал-Киндӣ</i>	124
<i>Ал-Фārāбӣ</i>	127
<i>Ибн Сйна (Авиценна)</i>	130

Бытие (вуджӯд) и чтойность (мāхййа): необходимость (вуджӯб), возможность (имкāн), невозможность (имтанā')	130
Доказательство необходимости (вуджӯб) и возможности (имкāн).	131
Теория эманации (судӯр) и истечения (файд)	133
ФИЛОСОФИЯ ОЗАРЕНИЯ (ФАЛСАФА ИШРАҚ)	137
Краткая история и условия возникновения.	137
Определение «философии озарения» (фалсафа ал-ишрақ)	141
Метод философии озарения	142
Источники философии озарения	143
Устранение неясности	144
Принципы и основы философии озарения	146
ТРАНСЦЕНДЕНТАЛЬНАЯ ФИЛОСОФИЯ (ХИКМАТ МУТА 'АЛЙЙА)	151
Историческая и философская почва	151
Источники трансцендентальной философии.	155
Ҷадра и идеи предшественников	157
Классификация наук.	158
Важнейшие книги Муллы Ҷадры	159
Основы и главные идеи трансцендентальной философии.	162
Общие проблемы бытия	162
Историческое развитие теории первоосновности бытия	163
Первичность бытия	165
Градуированное единство бытия.	166
Независимое и зависимое бытие	169
Бытие (вуджӯд), необходимое (вāджиб) и возможно-сущее (мумкин)	170
Субъективное бытие (вуджӯд зихнӣ)	172
Способ осуществления субъективного бытия	175
Приобретённое знание и интуитивное знание	176
Соединение постигающего ('ақил) и постигаемого (ма'қӯл)	177
Вторичность чтойности	179

<i>Отличение чтойностей друг от друга</i>	182
<i>Виды субстанции</i>	183
<i>Причинность ('иллат) и следствие (ма'л'ул)</i>	184
<i>Определения причины и следствия</i>	186
<i>Критерий потребности в причине</i>	186
<i>Сопутствующие причинности</i>	189
<i>Субстанциальное движение (ҳарака джавгарӣ)</i>	191
<i>Теология</i>	194
<i>Доказательство бытия Бога</i>	194

ЧАСТЬ ТРЕТЬЯ

ИРФАҢ	197
------------------------	-----

ОБЩИЕ ПОЛОЖЕНИЯ ИСЛАМСКОГО МИСТИЦИЗМА И СУФИЗМА	198
---	-----

<i>Введение</i>	198
<i>Определение 'ирфāна</i>	135
<i>Словесное и терминологическое значение мистицизма и суфизма</i>	201
<i>Предмет мистицизма</i>	202
<i>Проблемы мистицизма</i>	203
<i>Основы мистицизма</i>	204
<i>Цель мистицизма</i>	204
<i>Метод мистицизма</i>	204
<i>Краткая история суфизма и мистицизма</i>	205
<i>Исторические периоды суфизма</i>	207

ОСНОВЫ И ВОПРОСЫ ТЕОРЕТИЧЕСКОГО МИСТИЦИЗМА

<i>('ирфāн назарӣ)</i>	221
<i>Единство бытия (вахдат ал-вуджӯд)</i>	221
<i>Различия в подходах мистиков, философов и богословов</i>	223
<i>Манифестация и её ступени</i>	225
<i>Основы и вопросы практического мистицизма</i>	226
<i>Шариат, тарикат и хакикат</i>	226
<i>Стоянки и состояния</i>	228
<i>Стоянки и их ступени</i>	230
<i>Опыт и толкование</i>	232
<i>Исчезновение в Боге (фанā' фӣ 'Аллāх)</i>	233

<i>Терминология мистицизма</i>	236
Примечания автора	237
БИБЛИОГРАФИЯ	264
УКАЗАТЕЛЬ ЦИТИРОВАННЫХ СУР И АЙАТОВ КОРАНА	275
УКАЗАТЕЛЬ ХАДИСОВ	276
УКАЗАТЕЛЬ ТЕРМИНОВ, ВОСТОЧНЫХ СЛОВ, НАЗВАНИЙ РЕЛИГИЙ, РЕЛИГИОЗНО-ФИЛОСОФСКИХ ШКОЛ, БОГОСЛОВСКО-ПРАВОВЫХ ТОЛКОВ, ИДЕЙНЫХ ТЕЧЕНИЙ	277
УКАЗАТЕЛЬ ИМЁН	288
УКАЗАТЕЛЬ НАЗВАНИЙ СОЧИНЕНИЙ	295





ЧАСТЬ ПЕРВАЯ

КАЛАМ

Общие вопросы *калāма*
Первые богословские круги
Мутазилиты
Сторонники учения хадисов,
ашариты и матуридиты
Шииты

Общие вопросы *каләма*

*Каләм*ⁱ так же, как и многие другие науки, имеет долгое историческое прошлое. Хотя эта наука происходила, развивалась и совершенствовалась в лоне исламской мысли, тем не менее можно обнаружить нечто похожее на неё и в других религиях, таких как иудаизм и христианство. Вместе с тем, только в исламе эта наука приобрела самостоятельную жизнь благодаря особенностям, которые мы рассмотрим ниже. В христианстве богословские споры являются частью более общей науки под названием теологияⁱⁱ. В исламской культуре она издревле называлась *каләм* — под этим названием с самого начала своего возникновения по настоящий день она известна всему миру.

Несмотря на то, что начало богословской мысли восходит к первому столетию лунной хиджрыⁱⁱⁱ, выражение '*илм ал-каләм* («наука *каләма*»^{iv}) вошло в обиход во втором веке^v. Вначале термин *мутакаллим*^{vi} применялся исключительно

ⁱ Каләм (араб. *речь, рассуждение, беседа, спор*) — исламское схоластическое богословие.

ⁱⁱ Теология (от греч. *бог и слово, учение*) — богословие; комплекс религиозных дисциплин какой-либо религии, изучающих определённые стороны её вероучения и культа. Однако собственно «теологией» принято называть христианское богословие.

ⁱⁱⁱ Хиджра (араб. *переселение*) — мусульманское летоисчисление. После смерти Пророка (с) халиф 'Умар ибн ал-Хаттаб ввёл лунный календарь в государственный обиход. Было решено начать мусульманское летоисчисление с момента хиджры (переселения) пророка Мухаммада (с) из Мекки в Медину в 622 г. Таким образом, 622 г. стали считать первым годом мусульманской лунной хиджры.

^{iv} Или «спекулятивная теология».

^v То есть в VIII в. н.э.

^{vi} Мутакаллим — теолог, специалист по *каләму*.

в отношении мутазилитов (*му'тазила*)ⁱ, их также называли «приверженцами Предания» (*ахл ал-хадй̣с*)ⁱⁱ, которые противодействовали всяким спорам и диспутам в религии. Однако постепенно, по мере развития рациональной мысли среди различных сект, в особенности, с возникновением ашаризмаⁱⁱⁱ, *каләм* приобрёл более общее значение. Поэтому для представления разных богословских подходов были использованы такие названия, как «*каләм* мутазилитов», «шиитский *каләм*», «ашаритский *каләм*», и каждая группа пыталась создать свою особую богословскую школу и упорядочить свои идеи и взгляды в соответствии с её воозрением.

Таким образом, приблизительно до 6 / XII в. *каләм* продолжал развиваться и распространяться в качестве самостоятельной науки, иногда наряду с такими науками, как *фалсафа*^{iv} и *'ирфāн*^v, а затем постепенно смешался с философией и в определённой степени с суфизмом

ⁱ Мутазилиты (от араб. *му'тазила* — «обособившиеся», «отделившиеся») — представители одного из направлений исламского *каләма*. Своё наименование получили в связи с отделением от кружка известного богослова и признанного исламского учёного Хасана ал-Басрй̣ (ум. 748).

ⁱⁱ Ахл ал-хадй̣с (араб. *ахл ал-хадй̣с* — люди или приверженцы Предания). — представители одного из основных течений в раннем исламе, которые отвергали нововведения в решении религиозно-правовых вопросов, призывали руководствоваться только Кораном и Сунной пророка Мухаммада.

ⁱⁱⁱ Ашаризм (от араб. *ал-аш'арй̣йāt* — ашариты) — суннитский *каләм*. Это направление (или школа) названо по имени одного из его основоположников и видных представителей — 'Абӯ ал-Хасана 'Али б. Исмā'йла ал-Аш'арй̣ (260 / 873 — 330 / 985).

^{iv} Под словом *фалсафа* (или философия) подразумевается арабская (исламская) философия. Далее будет указываться «философия».

^v 'Ирфāн — познание божественного или мистическое познание.

(*та̣са̣ввӯф*)¹. В это время не представилось возможным ясно отличить богословские труды от философских работ, за исключением незначительных случаев. Разумеется, в наше время вместе с возникновением новых богословских вопросов и переводом трудов по философии религии на Западе лучше и больше ощущается необходимость возрождения *кал̣āма* в качестве самостоятельной науки наряду с другими науками, и видны ясные горизонты. Поэтому знакомство с прошлым *кал̣āма* и его подъёмами и спадами также представляется необходимым.

Неоднократно рассматривался вопрос о том, каким образом и исходя из каких критериев возможно признать ту или иную науку религиозной (то есть исламской). Некоторые учёные убеждены, что только знания, непосредственно извлечённые из исламских текстов, заслуживают быть признанными религиозными. Другая группа мыслителей считает, что малейшего соотношения или сходства достаточно для того, чтобы назвать «исламским» любую ветвь научной мысли. Справедливости ради признаем, что обе группы преувеличивают. Естественным образом, любая наука, имеющая корни в исламском образовании и источниках и развивавшаяся в круге исламской мысли, заслуживает название «исламской». Согласно такому предположению, очевидно, что *кал̣ām* можно считать одним из звеньем в цепи исламских наук.

Определение «кал̣āма» как науки

«Науку *кал̣ām*» (*‘илм кал̣ām*) определяют по-разному¹. Однако лучшее определение то, которое ссылается на предмет науки и в то же время упоминает его методы так

¹ Та̣са̣ввӯф — духовное или мистико-аскетическое учение и практика в исламе (или суфизм; отсюда, начиная со 2 в. л.х. / VIII в. н.э., последователей тасаввуфа стали называть суфиями).

же, как пользу и воздействие этой науки и, в целом, охватывает разные измерения и аспекты этой сферы знания. Здесь мы дадим относительно обобщённое и одновременно наиболее полное определение *калāма*:

Калām — это наука, которая рассматривает религиозные верования путём сочетания рациональных доводов и переданного религиозной традицией знания, и доказывает истинность религиозных вероучений, опровергая сомнения и возражения оппонентов и защищая вероучения.

Это определение указывает на предмет (религиозные вероучения), метод (метод рационального довода и переданного знания) и цель *калāма* (изложение и доказывание религиозных убеждений и их защита). Конечно, это определение воспринимается правильно только тогда, когда мы конкретно устанавливаем каждое из этих понятий.

Предмет *калāма*

Каждая наука располагает темой, вокруг которой формируются все её вопросы. Некоторые даже говорят, что различие между науками в действительности сводится к различию между их предметами. Поэтому в каждой науке вначале устанавливают её предмет. Относительно предмета *калāма* с давних пор излагаются разные взгляды², рассказать о каждом из них в пределах данной книги представляется невозможным. Среди этих предположений наиболее правильной и привлекательной выглядит теория, изложенная такими мыслителями, как Лахиджй¹,

¹ Шамс ад-Дйн Мухаммад Гйлāнй Лахиджй — уроженец Лахиджана, маленького городка в провинции Гилан; был адептом Захабиййи (Джахабиййи), одной из ветвей суфийского ордена Кубравиййа; последователь знаменитого Сайида Мухаммада Нурбахша (ум. в 869, 1464-1465 г.). Жил в Ширазе, в суфийской «Световой обители» (*Ханака Нурийе*), умер в 912 / 1506-1507 г.

Ибн Халдунⁱ и Муṭаххарйⁱⁱ. Лахиджй считает предметом *калāма* положения *Шариата* (Божественного Закона), Ибн Халдун — религиозные воззрения, а Муṭаххарй — основные принципы ислама как религии³. Исходя из этого, можно заключить, что предметом *калāма* являются религиозные верования.

Разумеется, нужно обратить внимание на то, что принципы религии здесь противопоставлены практическим аспектам религии, а не религиозным. Нам известно, что религиозные убеждения не находятся в одном ряду и не равны по рангу. С логической или религиозной точек зрения, часть убеждений находится на более высоком уровне по сравнению с другими умозаключениями.

Смысл принципов религии здесь распространяется на все религиозные и исламские убеждения. Поэтому *калām* как наука, в дополнении к таким принципам как «единобожие» (*таўхйд*)ⁱⁱⁱ, справедливость и воскресение мёртвых, рассматривает также споры о предопределённости судьбы и свободе воли, мироздании, промежуточном состоянии (*барзах*), положении о вознаграждении и наказании. Даже можно утверждать, что такие вопросы, как философия исполнения законного решения и ответ на религиозные сомнения относительно практических и морально-этических аспектов религии и вопросов подоб-

ⁱ Абд ар-Рахмāн ибн Муḥаммад Ибн Халдун (ум. в 1406 г.) — один из крупнейших исламских мыслителей; уроженец Туниса; был письмоводителем у повелителей тунисского и фесского. С 1382 г. жил в Каире, занимая должность профессора, а затем верховного *кадй* (шариатского судьи) маликитов.

ⁱⁱ Мургада Муṭаххарй (1919-1979 гг.) — один из выдающихся иранских учёных в области исламской философии, мистицизма (*'ирфан*), схоластики, юриспруденции; преподаватель, общественный деятель.

ⁱⁱⁱ Таўхйд (араб. *тавхйд*) — утверждение единственности [Бога].

ного рода, в принципе связанные с религиозными воззрениями, являются частными вопросами этой науки.

Польза *каләма*

Значение и место каждой науки зависят от её наследия и пользы. Происхождение наук в основном предполагает наличие определённых потребностей, залогом ответа на которых являются исследовательский дух и совершенство науки. Поэтому возникает вопрос о том, на какие нужды отвечает данная область науки. В предисловиях к богословским текстам писатели и комментаторы говорили о пользе и целях *каләма*. К примеру, Қәдї ‘Адүд Йджї¹ перечисляет пять польз *каләма*: достижение непоколебимой уверенности в убеждениях, руководство народом и осуждение преступников, защита религиозных норм от сомнений, установление основных принципов для всех религиозных наук и внесение ясности в намерение. Вслед за перечислением этих частных польз он определяет конечный результат как достижение мирского и потустороннего счастья⁴.

То, что конечная цель занятий *каләмом* — мирское и потусторонне счастье, не представляется точным выводом, так как это счастье вряд ли достигается исключительно посредством *каләма*. Все исламские науки, в конечном итоге, преследуют эту цель, а религия в целом призвана обеспечить человеческое счастье. Кажется, непосредственную пользу и след *каләма* можно свести к

¹ Қәдї ‘Адүд Йджї (ок. 1281—1355 гг.) — уроженец города Иджа (Иран); мусульманский философ, систематизатор перипатетизирующего калама. С юных лет служил разным правителям Ирана, позже занимал пост верховного судьи. Самое известное его сочинение — «Мавāқиф» («Стоянки») представляет собой энциклопедию ашаритского калама на этапе его синтеза с арабоязычным перипатетизмом.

двум следующим вещам: 1) утверждение путём дедукции исламских вероучений и 2) защита этих убеждений. Конечно, каждая из этих осей имеет аспекты и разветвления, которые мы рассмотрим ниже.

Задачи *калāма*

Роль и миссию *калāма* или задачи и труды мутакаллимов можно разделить на шесть частей: доказательство, изложение, упорядочивание, установление, опровержение вошедших в религию сомнений и опровержение антирелигиозных убеждений и рассуждений. При более внимательном рассмотрении мы обнаруживаем, что упомянутые части логически соотнесены друг с другом и следуют одна из другой. Поэтому можно утверждать, что при исполнении своей задачи мутакаллим должен преодолеть шесть стадий. Таким образом, сначала, на стадии доказательства, ему следует вывести религиозные воззрения из исламских источников, то есть из Корана, Традиции (*сунна*) и разума (*'ақл*), затем приступить к объяснению понятий и изложению путей. На второй стадии он должен конкретно установить значения ряда понятий — таких, как, например, «лицезрение Бога» (*ру'йат 'аллāх*), истинность Истинного, заступничество и т.п. На стадии упорядочивания религиозные смыслы приобретают чёткие формы «человеческих» наук, которые постепенно образуют одну общую систему. В этом процессе мутакаллим ввиду необходимости, которую испытывает при споре и защите веры, вынужденно «обмирщает» религиозные познания, разъясняя их средствами общедоступного языка. На стадии установления вопросы, подлежащие доказательству, доказываются рациональным путём, а если эти пути находятся за пределами постижения разума, то демонстрируется их непротиворечивость доводам разума. Эта работа обычно выполняется путём опровержения со-

мнений, ответа на религиозные вопросы. По отношению к последней стадии — опровержению антирелигиозных убеждений — предыдущая служит преимущественно в качестве предисловия для демонстрации разумной приемлемости религиозных убеждений, либо для их доказывания. На этой стадии мутакаллим должен доказать незаменимость исламских вероучений и их превосходство над другими религиями и школами мысли.

Все стадии исследования калама (кроме первой) посвящены изложению и представлению религиозных вероучений мусульманскому обществу. Так, на стадии доказывания мутакаллим сначала раскрывает себе самому религиозные познания и пока не думает о том, как донести их понимание до людей. А на стадии *изложения истины* он уже должен утвердить и доказать упомянутые познания для других. Теперь посмотрим, какими методами пользуются мутакаллимы на этих стадиях.

Метод и основы калама

По мере того, как будем рассматривать богословские школы и разветвления, мы поймём, что не все мутакаллимы пользуются одинаковыми методами и способами. Как правило, их учения имеют совершенно разные основы. Тем не менее, невзирая на подобные противоречия, можно утверждать, что большинство богословских школ пользуются методом рационального довода и переданного знания, хотя в способе и уровне использования этих двух источников имеют место серьёзные отличия.

В целом мутакаллимы разделяют религиозные тропы на две общие части: первая часть — это убеждения (скажем, вера в существование Бога и пророчеств божественных посланников). Естественно, такие положения невозможно доказать путём ссылок на религиозные тексты, нужно в большей степени использовать рациональные доводы.

Вторая часть представляет собой познания, причаститься которым можно как посредством разумного довода, так и посредством «традиционно переданного знания» (*нақл*). Эта часть включает вопросы, которые рассматриваются после доказывания бытия Бога и пророчества Его Посланника (Мухаммада).

Вопросы первой группы, также как и рациональные доводы, приведённые в доказательстве положений второй группы, известны под названием «рациональный *каләм*» (*каләм 'ақлӣ*), а дискуссии и из «традиционно переданного знания» (*нақл*) во второй части называются «каләмом традиционно переданного знания» (*каләм нақлӣ*). Иными словами, «рациональный *каләм*» является частью *каләма*, основанной на рациональных доводах, а «каләм переданного знания» представляет собой другую часть *калама*, в которой используются положения, полученные из «переданного знания». Отметим, что при споре и доказывании убеждений второй группы мутакаллимы сталкивались с двумя группами людей: немусульманами, при встрече с которыми использовались рациональные доказательства, приемлемые для них, и мусульманами, к которым применялся довод из «традиционно переданного знания» (*нақл*).

Название науки *каләм*

Приводились разные причины наименования этой науки «каләмом». Ат-Тафтāзāнӣ¹ перечисляет пять причин, приводя нижеследующие объяснения⁵:

¹ Са'д ад-Дйн Мас'уд Ибн 'Умар Ат-Тафтāзāнӣ (ок. 1322-ок. 1390 гг.) — арабо-мусульманский мыслитель, видный представитель перипатезирующего *калама*. Обучался теологии и философии у ал-Иджй Қутб ад-Дйна ар-Рāзӣ (ум. 1365). Написал много трудов по философии, теологии, логике, юриспруденции, поэтике, риторике, коранической экзегетике.

1. На заре ислама богословские дискуссии начались с выражения «слово о...» (*ал-калām фй...*);

2. Основным предметом разногласий между мутакаллинами был вопрос о «речи Бога» (*калām Худа*), её извечности или сотворённости.

3. Эта наука сообщала практикующему её силу речи — «говорение» (*такаллум*), т.е. рассуждения о религиозных вопросах.

4. В этой науке «речь» и спор с оппонентами имеет большее место, чем в других науках.

5. Благодаря силе её доводов, только эта наука заслуживает названия *калām*. Другими словами, подлинный и устойчивый *калām* (собственно богословие) начертан и доказан преимущественно в рамках данной науки.

Разумеется, существуют и другие факторы⁶, о которых нет необходимости сейчас говорить. Важно то, что мы поняли, какой из них явился наиболее эффективным. Из выражения ат-Тафтазани и других следует, что все упомянутые доводы действительны.

При таком раскладе, если даже мы примем данное утверждение, будет невозможно признать, что все факторы в равной степени действуют в границах этого наименования. Несомненно, один из них безусловно играет решающую роль. К сожалению, проведённые исследования ещё не дали какого-либо окончательно решающего результата.

Происхождение *калāма* и первый рассмотренный им вопрос

Нет сомнения в том, что Коран уделяет таким вопросам как «единство Бога» и «пророчество» больше внимания, чем другим вопросам вероучения. Поэтому первый и наиважнейший богословский вопрос — единство Бога, поскольку первым и важнейшим призывом Пророка на земле

Хиджазⁱ был призыв к признанию единства Бога: *Ла илаха илла* 'аллāх — «Нет бога, кроме [единственного] Бога» и призыв к борьбе с язычеством и идолопоклонничеством. Однако если мы имеем в виду *калām* в более специфическом смысле, то его начало восходит ко времени кончины Пророкаⁱⁱ. В начале ислама благодаря доступу к Откровению и присутствию Пророка, когда люди принимали ислам в массовом порядке, не существовало значительных религиозных противоречий среди них, а если иногда возникало какое-либо противоречие, то оно было устранено путём обращения к Пророку. С его кончиной и прекращением Откровения всплыли на поверхность противоречивые взгляды, после чего последовали богословские распри, и эти конфликты, в конечном итоге, завершились возникновением различных теорий и разветвлений (сект).

Что касается первого богословского вопроса, рассмотренного на ранних богословских диспутах, некоторые учёные придерживаются мнения о том, что это была тема «веры и неверия (заблудшего) грешника» или «предопределённость судьбы и свобода воли»⁷. Тем не менее большинство историков *калāма* с давних пор считали началом богословских диспутов противоречия по вопросам имаматаⁱⁱⁱ и халифата^{iv} ⁸. После кончины Пророка одна группа людей утверждала, что он не назначил себе преемника,

ⁱ Х и д ж а з — территория на западе Аравийского полуострова, часть Саудовской Аравии.

ⁱⁱ Здесь и далее имеется в виду пророк Мухаммад.

ⁱⁱⁱ И м а м а т — духовная и верховная власть; общее название мусульманского теократического государства, во главе которого стоял имам (духовный руководитель мусульманской общины).

^{iv} Х а л и ф а т — арабо-мусульманское государство, созданное пророком Мухаммадом в 630 г. в Медине, по его типу создавались другие мусульманские империи, впоследствии возглавляемые халифами (араб. «наследниками», «представителями»).

и что назначение наследника (светской и духовной) власти — прерогатива общего собрания народа или совета, уполномоченного решать и исполнять (это мнение *ахл-и суннат ва джама'ат* — приверженцев традиции и общины). Однако другая группа считала имапат и руководство мусульманами продолжением миссии пророчества во всех религиозных и светских измерениях, то есть божественным чином (такова позиция шиитов).

С точки зрения части шиитов, известных под названием *имāmийа*ⁱ (имамиты), имапат не является всего лишь второстепенным юридическим вопросом. Имам в качестве преемника Пророка непогрешим, чист от заблуждений и ошибок, и, помимо права на политическое руководство, располагает религиозным и духовным статусом. Исходя из этого, имамиты причисляют имапат к основополагающим принципам веры наряду с пророчеством и считают этот вопрос частью одной из важных богословских тем. Таким образом, первый богословский диспут возник в одиннадцатом году хиджры по лунному летоисчислениюⁱⁱ в [местечке] Шакика Бани Са'ада, и в действительности, корни и источники *калāма* следует искать в этом событии.

Имапат, помимо того, что является первым и важнейшим богословским противоречием, также оказал воздей-

ⁱ И м ā м ъ й а (или, и м а м и т ы) — группа мусульман-шиитов, первоначально которых называли шиитами-турабитами (от Абū Турāб, что в переводе значит *Отец пыли* (или *праха*)» — прозвище 'Али). Они проповедовали, что эманация вечного «божественного света», духовная и верховная власть (*имапат*) принадлежит исключительно роду 'Али ибн 'Абй Тāлиба и передаётся от отца к сыну путём «ясного указания» (*насс*) предшествующего имама и, таким образом, признавали 12 имамов из рода 'Али (отсюда их другое название — иснаашариты — от араб. *исна'аш'арийа*, т.е. «дванадесятники», «дюженники»).

ⁱⁱ Т.е. в 633 г.

ствие и на другие богословские споры. Поскольку имамиты считали имама, так же как и Пророка, непогрешимым, то принимали «членов семьи Пророка» (*ахл ал-байт*) в качестве конечных инстанций по вопросам вероучения. В то же время другие секты в своих конфликтах и противоречиях не имели какой-нибудь опоры после Корана и хадисов, кроме индивидуального разума, понимания и логического суждения. Такое различие можно легко обнаружить путём сравнения богословских мнений и суждений. К примеру, специальная теория мутакаллимов имамитского толка по вопросам предопределённости судьбы и свободы воли, веры и неверия грешника извлечена в основном из изречений *ахл ал-байт*⁹.

Причина возникновения и ужесточения богословских диспутов

Хотя Коран и исламские предания (*раваййāt*), призывавшие людей размышлять, чтобы глубже понять Знамения в строении и дивном проявлении природы, а также по причине содержания в них мысли о начале и возвращении к истокам, творении человека и мироздании, небесном предначертании, предопределённости судьбы и свободе воли и тому подобного, являлись одним из важных факторов происхождения богословских диспутов, тем не менее существуют и другие причины и факторы, которые предопределили развитие и распространение религиозных споров.

Несомненно, одним из таких факторов было вхождение чужеродных учений в среду мусульман. Расширение географических пределов ислама и обращение разных народов и цивилизаций к этой божественной религии, с одной стороны; сосуществование мусульман с учёными-последователями других религий — иудеями, христианами, магами-огнепоклонниками, сабиями — равно как

и появление группы, известной под названием *занāдиқа*¹, — с другой стороны, повлекло за собой развитие и распространение инородных суждений, что в свою очередь раздувало пламя религиозных сомнений среди мусульман. Естественно, эти сомнения и разные вопросы предполагали соответствующие ответы, и это обстоятельство послужило причиной того, что постепенно мусульманские мыслители обратились к размышлению над вопросами вероучения.

Среди других факторов усиления *каләма* было поощрение правления аббасидских халифов. Аббасидский халифат оказался у власти в то время, как огромное космополитанское исламское общество имело тенденцию к инертности и неопределённости изнутри из-за присутствия разных суждений и религий, также как и встречало серьёзные угрозы извне со стороны таких иноверных государств, как Римская (Византийская) Империя. Поэтому аббасидские халифы видели укрепление своего правления в упрочении религиозных основ мусульман против иноверцев и прилагали усилия в укреплении *каләма* как важнейшего инструмента культурной обороны. Первая богословская книга была написана по поручению аббасидского халифа Махди. Придя к власти в 158 / 775 г., он приказал мусульманским учёным сочинить книгу в ответ на возражения оппонентов. Первый автор, представивший сочинение на эту тему, был 'Абӯ ал-Хузайл ал-'Аллāф (135-235 / 752-849), выдающийся мутазилитский мыслитель.

Перевод греческих философских книг на арабский язык стал ещё одним фактором распространения *каләма*. Знакомство с греческой философией поставило новые вопросы перед мутакаллимами, что ещё больше раздува-

¹ *Занāдиқа* (ед.ч. *зиндйқ*) — последователи немонотеистических религий, в широком смысле — еретики, безбожники.

ло их сомнения; вынудила их к дальнейшим исследованиям по основам ислама и трудам по его защите. Совпадение подъёма *каләма* с концом переводческого движения, вероятно, можно считать свидетельством этого утверждения. Второе и третье столетие хиджры были периодом перевода философских книг, а третий и четвёртый века можно считать точкой кульминации и процветания *каләма* и веком ужесточения межконфессиональных конфликтов.

Философия и *каләм* влияли на развитие друг друга. Философия расширила круг проблем, рассматриваемых *каләмом*, и сделала нужным и необходимым начертание многих из философских вопросов в его рамках. Ввиду этого в богословских книгах последних времён излагались такие философские проблемы, которые становились неотъемлемой частью *каләма*.

Наряду с вышеназванными факторами следует обратить внимание и на духовное состояние мусульман и воспитательный метод ислама. Дух исследования и привязанность к науке и знаниям среди мусульман, исходящие из учения Корана и пророческой традиции, без всякого сомнения имели всеобъемлющее влияние на подходы исламского общества к дискуссиям по вероучению, также как на происхождение *каләма*. Если предыдущие факторы подготовили почву для богословских суждений, то субъективная подготовленность и дух поиска истины среди мусульман также подготавливали почву для их развития.



Первые богословские круги

В книгах по *каләму* и ересиологии (каждая из которых, как правило, называлась «Религии и секты» — *Ал-милал ва-н-ниҳал*), написанных преимущественно авторами-суннитами, в качестве первых богословских кругов упоминаются следующие:

1. Кружок *Ҳасана ал-Басрӣ* (ум. в 110 / 728), который часто представляется в качестве первой школы *каләма*;

2. Кружок *қадарӣя* — приверженцев «препоручения Богу» (*тафвӣд*) и абсолютной свободы человека в его действиях, созданный Ма'бадом Джуханӣ (ум. в 80 / 700) и Гйлāном ад-Димашқӣ¹⁰ (ум. ок. 105 / 723);

3. Кружок *джабрӣя* — приверженцев идеи предопределённости судьбы и отсутствия свободы воли у человека, созданный Джахмом б. Сафвāном¹¹ (ум. в 128 / 746) и его учеником Джа'дом б. Дархамом (ум. в 124 / 741).

Разумеется, с учётом того, что в школе *ахл ал-байт* с самого начала воспитывались мыслители, которые руководили защитой и пропагандой религиозных познаний Корана и традиции, вышеупомянутое утверждение должно быть воспринято с некоторыми оговорками и долей сомнения.

К числу первых богословских ветвей можно отнести также хариджитов (*хавāридж*) и мурджитов (*мурджи'а*). Смешивая политические цели и идеи с богословскими, они повлияли на формирование мутазилитской школы *каләма* и поэтому заслуживают внимания. Наўбахтӣ¹ счи-

¹ Ал-Ҳасан ибн Мӯсā Наўбахтӣ — учёный-историк персидского происхождения, идеолог шиитского движения конца IX века; автор работ, посвящённых вопросам теологии, философии, астрономии и астрологии. Из его трудов наибольшую известность получила книга «Фирақ аш-шй'а» («Шиитские секты»). В переводе на русский язык см. *Ан-Наўбахтӣ, ал-Ҳасан ибн Мӯса. Шиитские секты. Перевод с арабского, исследование и комментарий* С.М. Прозорова. ППВ, XLIII. М., 1973.

тает причиной появления этих двух сект особое понимание ими вопроса об имамате, а также их противостояние имаму ‘Али¹².

Относительно возникновения богословских ветвей кадаритов (*қадарийа*) и джабаритов (*джабарийа*) существует много недоразумений и до сих пор подлинно неизвестно, под воздействием каких именно сил и факторов эти школы возникли.

Вышеназванные секты не просуществовали долго, постепенно они либо канули в небытие, либо примкнули к позднейшим богословским кругам.

Рассмотрим кратко эти секты и их влияние.

Хариджиты (*хав̄аридж*)

Хариджиты (*хав̄аридж*) были группой, сперва принудившей имама ‘Али после битвы *Сиффин*ⁱ принимать условия арбитража, а затем отделившейся от его войск, напавшей на него и вступившей в сражение с ним в Нахраване. Первым девизом хариджитов (*хав̄аридж*) были слова «Нет другого решения, кроме решения Бога» (*ла хукма илла лиллах*)ⁱⁱ. Они толковали это выражение,

ⁱ Битва при Сиффине произошла в 37 / 657 г. В Верхней Месопотамии на правом берегу Евфрата, недалеко от сирийского города Ракка, в местечке Сиффин сошлись в сражении войска халифа ‘Али и армия сирийского правителя Му‘авьи. Последний требовал от халифа выдать виновников убийства его родственника — третьего халифа ‘Усмāна. ‘Али согласился на его предложение решить вопрос с помощью третейского суда, и сражение было прервано. Однако это вызвало недовольство части войска ‘Али, посчитавшей, что халиф упустил победу. Эта группа отделилась от войска ‘Али и положила начало движению хариджитов (*хав̄аридж*).

ⁱⁱ Этот девиз заимствован из коранического стиха «Судить может лишь Аллах» (Коран, 6: 57).