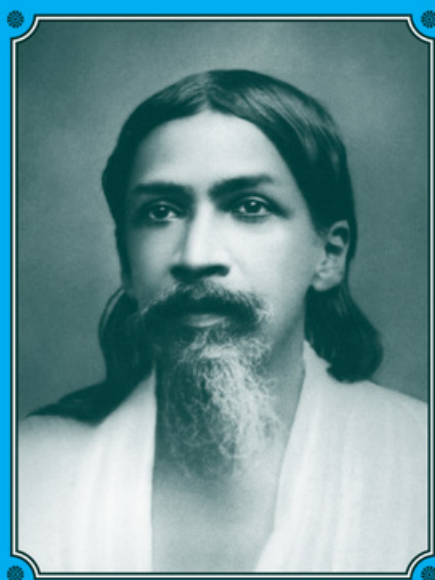


ШРИ АУРОБИНДО



ПИСЬМА О ЙОГЕ II

Шри Ауробиндо
Шри Ауробиндо. Письма о Йоге – II
Серия «Шри Ауробиндо. Собрание сочинений», книга 21

Текст предоставлен издательством «Адити»
http://www.litres.ru/pages/biblio_book/?art=8954488
Шри Ауробиндо. Письма о йоге – II: Адити; Санкт-Петербург; 2003
ISBN 5-7938-0029-8

Аннотация

В настоящем томе дается подробное описание строения человеческого существа с точки зрения духовного знания, а также сложной иерархии супрафизических планов сознания, с которыми человек непосредственно связан. Кроме того в книге рассматриваются вопросы, касающиеся божественных и враждебных Сил, их влияния на сознание и жизнь человека, подробно объясняется смысл явления перевоплощения, кармы, судьбы и свободы воли, говорится о роли Аватара в эволюционном развитии земного сознания и о трудностях, связанных с выполнением этой миссии.

Содержание

Предисловие	4
Биографическая справка	6
Часть Первая	10
Раздел V. Планы и составные части человеческого существа	10
Конец ознакомительного фрагмента.	56

Шри Ауробиндо

Письма о Йоге II

Предисловие

«Письма о Йоге» составлены на основе переписки Шри Ауробиндо со своими учениками. Эта книга занимает ведущее место в литературном наследии Шри Ауробиндо, являясь по сути практическим руководством к Интегральной Йоге.

После 1926 г. духовная работа потребовала от Шри Ауробиндо ухода от внешней деятельности, поэтому встречи с посетителями и непосредственное общение с учениками были практически полностью им прекращены. Тем не менее он продолжал вести и направлять своих учеников не только силой своего духовного влияния, но и с помощью переписки с ними. Ученики посылали ему свои письма и дневники, в которых подробно описывали все, что касалось их духовной практики: свои йогические опыты, переживания, препятствия, трудности и т. д., просили о помощи в преодолении тех или иных трудностей, спрашивали совета в самых разных обстоятельствах внутренней и внешней жизни, задавали вопросы, затрагивающие все аспекты человеческого бытия. Поэтому «Письма о Йоге», насчитывающие в оригинале более 1700 страниц, являются чрезвычайно ценным руководством для тех, в ком есть стремление к духовной жизни, к познанию Истины, к единству с Божественным, к духовному преобразованию своего существа и жизни.

В своих письмах Шри Ауробиндо широко использует санскритские термины, смысл которых был, очевидно, хорошо известен его ученикам, поэтому Шри Ауробиндо, как правило, их не поясняет. Основная часть этих терминов объясняется в Глоссарии, который прилагается в конце книги, но иногда, для удобства читателя, перевод их на русский язык дается в сноске или в тексте самого письма, и в этом случае санскритский термин приводится в скобках.



Шри Ауробиндо, Пондичери, 1915—1918 г.

Биографическая справка

Шри Ауробиндо – выдающийся мыслитель, общественный и политический деятель, поэт-провидец, йогин – родился в Калькутте 15 августа 1872 г. в семье доктора Гхоша, происходившего из знатного рода воинов-кшатриев. С семилетнего возраста обучался в Англии – сначала в школе Св. Павла в Лондоне, а затем в Королевском колледже в Кембридже, специализируясь в изучении классической и современной западной литературы. С ранних лет он проявил выдающиеся способности в латыни и греческом, а также в стихосложении.

В 1893 г. в возрасте 21 года Шри Ауробиндо возвращается в Индию. В течение последующих 13 лет он занимает различные посты в администрации города Бароды, преподает английскую и французскую литературу в местном университете, а в 1906 г. переезжает в Калькутту, где становится ректором Национального колледжа. Кроме того, в эти годы он включается в активную политическую борьбу за независимость Индии. Издававшийся им журнал «Банде Матарам» стал могучим голосом освободительного движения, впервые выдвинув идеал полной независимости страны, а также сформулировав конкретные методы его достижения. Одновременно он продолжает свое поэтическое творчество, а также погружается в изучение культурного и духовного наследия Индии, овладевает санскритом и другими ее языками и начинает постигать ее древние священные писания. Осознав подлинное могущество и ценность духовных открытий, давших жизнь всей ее богатейшей многовековой культуре, он в 1904 г. решает ступить на путь йоги, стремясь использовать духовную силу для освобождения своей родины.

В 1908 г. Шри Ауробиндо был арестован по подозрению в организации покушения на одного из чиновников британского колониального правительства и оказался в тюрьме по обвинению, грозившему ему смертной казнью, однако по окончании следствия, длившегося целый год, был полностью оправдан и освобожден.

Этот год стал для него «университетом йоги»: он достиг фундаментальных духовных реализаций и осознал, что его цель не ограничивается освобождением Индии от иноземного господства, но состоит в революционном преобразовании всей природы мироздания, в победе над неведением, ложью, страданием и смертью.

В 1910 г., повинаясь внутреннему голосу, он оставляет «внешнюю» революционную работу и удаляется в Пондичери, французскую колонию на юге Индии, чтобы продолжить интенсивные занятия йогой. На собственном опыте реализовав высшие духовные достижения прошлого, Шри Ауробиндо смог превзойти их и осознал, что окончательной и закономерной целью духовных поисков является полная трансформация человека, вплоть до физического уровня, и воплощение на земле «жизни божественной». Достижению этой цели он и посвятил себя, разработав для этого свою Интегральную Йогу.

С 1914 по 1921 г. он издает ежемесячное философское обозрение «Арья», где публикует свои главные труды, в которых подробно рассматривает основные сферы человеческого бытия в свете высшего Знания, обретенного в результате практики йоги, раскрывает истинный смысл древних писаний – Вед, Упанишад, Бхагавадгиты, значение и роль индийской культуры, исследует проблемы развития общества, эволюцию поэзии и поэтического творчества.

Шри Ауробиндо оставил физическое тело 5 декабря 1950 г. Его литературное наследие насчитывает 35 томов, среди которых мировоззренческие труды, обширная переписка с учениками, множество стихов, пьес и грандиозная эпическая поэма «Савитри», которую он создавал в течение последних тридцати пяти лет жизни и которая явилась действенным воплощением его многогранного духовного опыта.

В центре уникального мировоззрения Шри Ауробиндо – утверждение о том, что мировая эволюция есть постепенное самопроявление, самообнаружение Божества, скрыто пребывающего в Природе в результате предшествующей инволюции. Поэтапно восходя от камня к растению, от растения к животному и от животного к человеку, эволюция не останавливается на человеке, но, реализуя свою внутреннюю истину, тайную Божественность, устремляется дальше, к созданию более совершенного, «божественного» вида, который будет превосходить человека в гораздо большей мере, чем тот превосходит животное. Человек – лишь переходное ментальное существо, чье призвание – достичь более высокого, «супраментального», уровня сознания, Сознания-Истины, и низвести его в мир, преобразив все свое существо и всю жизнь в непосредственное выражение Истины.

Всю свою жизнь Шри Ауробиндо посвятил утверждению в нашем мире этого супраментального сознания, реализация которого должна привести к созданию на земле мира истины, гармонии и справедливости, предвещенного пророками всех времен и народов.

[illegible]

Факсимиле писъма Шри Ауробиндо

[illegible]

Факсимиле писъма Шри Ауробиндо

Часть Первая

Раздел V. Планы и составные части человеческого существа

Люди не знают самих себя и не умеют распознавать различные части своего существа; обычно они их смешивают друг с другом, принимая за разум, поскольку осознают эти части или могут сформировать о них какое-то представление лишь благодаря ментальному восприятию и пониманию. В этом причина того, что людям неведомо, почему они находятся в том или ином состоянии сознания или почему совершают те или иные поступки, а если они что-то и знают, то это не более чем поверхностное знание. Один из фундаментальных принципов йоги заключается в том, чтобы осознать великую сложность нашей природы, увидеть различные силы, которые ею движут, и научиться управлять ею, опираясь на непосредственное знание. Мы состоим из множества частей, каждая из которых вносит что-то свое в общее движение нашего сознания, оказывая влияние на наши мысли, волю, чувства, ощущения и действия, однако нам неизвестен источник или причина этих неуловимых импульсов; мы осознаем лишь их результаты, хаотично и противоречиво проявляющиеся на поверхности нашего существа, и здесь самое большее, что мы можем сделать, это привести их в относительный и довольно неустойчивый порядок.

Чтобы решить эту проблему и овладеть собственной природой, мы должны использовать те части нашего существа, которые уже обращены и тянутся к Свету. Необходимо призвать свыше свет Божественного Сознания, дать возможность психическому существу выйти на передний план, зажечь пламя стремления, которое пробудит внешний ум и воодушевит витальное существо, обратив их к духовным целям. Только так можно преодолеть всю сложность и запутанность нашей природы и научиться управлять ею.

* * *

Каждая часть нашего существа обладает своей собственной природой, можно даже сказать, что различные виды природы входят в состав одной и той же части человеческого существа.

* * *

Согласно моему опыту, сознание не является феноменом, зависящим от реакций личности на воздействие сил Природы, и его функции нельзя свести лишь к восприятию и интерпретации этих реакций. Если бы это было так, то в тех случаях, когда личность погружается в состояние внутреннего безмолвия и покоя и никак не реагирует на воздействие окружающего мира, у нее отсутствовало бы всякое сознание, поскольку при этом она ничего вовне не воспринимает и не интерпретирует. Однако это противоречит ряду фундаментальных йогических переживаний, например переживанию безмолвного и неподвижного сознания, не имеющего границ, всепроникающего и никак не зависящего от личности, то есть являющегося безличным и универсальным. Это сознание не воспринимает и не интерпретирует взаимодействие с внешним миром, но осознает себя в состоянии абсолютной неподвижности, оно не зависит ни от каких реакций и, даже когда все реакции прекращаются, продолжает оставаться все тем же – неизменным и самосущим. Сама субъективная личность

– это не более чем формация сознания, которое в то же время является и силой, присущей нашему истинному существу, высшему «Я» или Пуруше, но никак не временной проявленной личности.

Сознание – это реальность, которая является неотъемлемой основой всего существования. Оно присутствует даже тогда, когда не проявляет никакой внешней активности, а остается безмолвным и неподвижным, когда по внешним признакам человек находится в бессознательном состоянии – он ни на что не реагирует, ничего не ощущает, а полностью погружен внутрь себя, где его сознание может пребывать в активном или пассивном состоянии, – оно присутствует даже тогда, когда нам кажется, что его нет вовсе и то или иное существо или предмет нам представляется безжизненным или неодушевленным.

Сознание – это не только способность осознавать себя и объекты окружающего мира, оно также является или обладает динамической и творческой энергией. Оно способно обуславливать характер своих собственных реакций или полностью воздерживаться от них, оно может не только отвечать на воздействие сил, но само создавать или направлять из себя силы вовне. Сознание – это Чит, но также и Чит-Шакти.

Обычно сознание отождествляется с разумом, но ментальное сознание – это чисто человеческий диапазон и он отнюдь не охватывает весь возможный спектр проявлений сознания, точно так же, как человеческое зрение не может охватить все оттенки цвета, а человеческий слух – все градации звука, так как существует множество звуков и цветов, которые находятся выше или ниже доступного человеку диапазона восприятия и поэтому их невозможно увидеть или услышать. Аналогичным образом существуют планы сознания, располагающиеся выше и ниже области человеческого восприятия, с которыми обычный человек не соприкасается и которые кажутся ему лишенными сознания – это супраментальный, надментальный и субментальный планы.

Когда Яджнявалкья говорит, что в состоянии Брахмана нет сознания, то он имеет в виду сознание в человеческом понимании. Состояние Брахмана – это состояние высшего существования, которое обладает полным и всеобъемлющим самоосознанием, сваянпракаша (*svaya#prakāśa*), это Сат-Чит-Ананда, Существование-Сознание-Блаженство. Даже когда его называют запредельным «Тому», Паратпарам (*parātparam*), это вовсе не значит, что оно представляет собой состояние Небытия или Несознания, но означает то, что оно находится за пределами даже самого высокого духовного плана, лежащего в основе космического существования и сознания («основание наверху», как говорит о нем Ригведа своим блестящим парадоксальным языком). Из описания китайского Дао и буддийской Шуньи становится ясно, что это есть Ничто, которое содержит в себе все, то же самое можно сказать и об отрицании существования сознания в состоянии Брахмана. Понятия «сверхсознательное» и «подсознательное» достаточно условны: как только мы поднимаемся в область сверхсознательного, мы видим, что это сознание, превосходящее самое высокое сознание, которое до сих пор нам было известно, и поэтому в обычном состоянии оно нам недоступно; если мы опускаемся в подсознательное, то тоже обнаруживаем там сознание, отличное от нашего ментального сознания, но уже на его низшей границе, поэтому обычно мы к нему также не имеем доступа. Само Бессознательное это скрытое состояние сознания, которое, подобно Дао или Шунье (правда, иным образом), в «свернутом» виде содержит в себе все сущее, поэтому под давлением изнутри или свыше из Бессознательного – «инертной Души, наделенной дремлющей Силой» – могут эволюционировать все формы существования.

Планы сознания – это универсальные состояния сознания, которые не зависят от субъективного взгляда личности, скорее, ее собственное восприятие мира определяется тем уровнем сознания, на котором она была сформирована в соответствии с характерным для нее типом природы и стадией ее эволюционного развития.

Таким образом, становится очевидно, что сознание представляет собой нечто, являющееся в сущности повсюду одним и тем же и различающееся лишь по своему состоянию, формам проявления и способам действия. В определенных состояниях или на определенных уровнях та активность, которую мы называем сознанием, может существовать в скрытом, неорганизованном или организованном по-разному виде, – тогда как в других состояниях может проявиться какая-то иная активность, которая обычно в нас подавлена, неорганизована или находится в латентном состоянии, а если она и проявлена, то не во всей полноте, с меньшей интенсивностью, размахом и могуществом, чем на более высоких планах, находящихся за пределами нашего самого высокого ментального сознания.

* * *

Все зависит от того, где располагается и на чем сосредоточено сознание. Если оно пребывает в границах эго или сосредоточено на эго, то тогда вы будете отождествлять себя с эго, если же оно располагается или сосредоточено в уме, то отождествление происходит с умом и его активностью, и так далее. Если внимание сознания преимущественно обращено вовне, то тогда говорят, что человек живет во внешнем существе, утратив память о своем внутреннем уме и внутреннем витале, а также о скрытом глубоко внутри психическом; если сознание уходит внутрь и сосредоточивает там свое внимание, то оно осознает себя как внутреннее существо, или, проникая еще глубже, – как психическое существо; если же сознание поднимается над головой и восходит к тем планам, где «я» осознает свою изначальную безграничность и свободу, то оно познает себя как высшее «Я», а не как ум, жизнь или тело. Именно область сосредоточения сознания определяет все различия. Вот почему необходимо концентрировать внимание в сердце, в голове или над головой, для того чтобы погрузиться вовнутрь или подняться вверх. От места расположения сознания в конечном счете зависит все: является ли человек преимущественно ментальным, витальным, физическим или психическим, свободен он или связан, независим в сознании Пуруши или поработен властью Пракрити.

* * *

Сознание вовсе не нуждается в наличии четко выраженного индивидуального «я» для того, чтобы устанавливать свой центр на разных уровнях: куда бы ни переносился этот центр, «я» соотносит себя с ним и человек воспринимает себя как ментальное, физическое или какое угодно другое существо. Сознание во мне способно сосредоточить свое внимание в той или иной части существа, тем или иным способом – оно может опуститься на уровень физического и оказать воздействие на физическую часть человеческой природы, оставив на какое-то время остальные части существа вне поля своего внимания, на заднем плане или наверху, либо оно может подняться над головой и пребывать над умом, жизнью и телом, воспринимая их как низшие инструментальные формы самого себя, или, полностью забыв о них, слиться со свободным и неизменным высшим «Я». Или может соединиться с активным, динамическим космическим сознанием и стать, в конце концов, единым с ним – оно способно совершить очень многое, не прибегая к помощи этого суетливого и не в меру превозносимого субъекта, которого вы называете «четко выраженным, индивидуальным “я”». Подлинное «Я» – если уж вы так хотите использовать это слово – не является «четко выраженным и индивидуальным», иначе говоря, резко очерченным, обособленным и ограниченным эго, напротив, оно столь же необъятно, как и вселенная, более того, оно даже может превосходить вселенную и заключать ее в себе, но это не Аханкара, это – Атман.

Сознание – это нечто фундаментальное, основа существования; именно энергия, движущая сила, динамизм сознания творит вселенную и все, что в ней существует, – не только макрокосм, но и микрокосм есть не что иное, как сознание в процессе самоорганизации. Например, когда сознание в своем движении или, вернее, при движении определенной интенсивности забывает себя в действии, оно становится внешне «бессознательной» энергией, когда же оно забывает себя в формах, которые создало, то превращается в электрон, атом, материальный объект. Но на самом деле именно сознание скрыто действует в «бессознательной» энергии, а также определяет своеобразие форм и управляет их развитием. Когда оно намерено освободиться от плена Материи путем медленной эволюции, но при этом сохраняя формы, оно проявляется как жизнь, как животное, как человек и, продолжая развиваться дальше из состояния инволюции в Материи, оно может стать чем-то большим чем человек. Если вы сможете уловить суть этого процесса, то тогда у вас не будет трудностей и в понимании его результатов, а именно, что субъективно сознание может проявляться как физическое, витальное, ментальное и психическое сознание. Все эти формы сознания присутствуют в человеке, но, поскольку во внешнем существе они смешаны между собой и в своем истинном виде пребывают скрытыми на заднем плане, во внутреннем существе, человек может полностью осознать их лишь избавившись от изначальной ограниченности своего сознания, вынуждающей нас жить во внешнем существе, и, осознав внутреннюю реальность, сконцентрироваться внутри и начать жить во внутреннем существе. Поскольку сознание в нас поглощено внешним миром или обращено главным образом вовне, оно отгородило себя от этих внутренних частей стеной или завесой – поэтому оно должно сломать стену или прорвать завесу и сосредоточиться во внутренних частях существа, вернувшись, таким образом, к своему истинному состоянию, – это мы и называем «жить внутри». Тогда наше внешнее существо покажется нам чем-то мелким и поверхностным и мы осознаем внутри себя безграничное царство, полное неисчерпаемых богатств. Точно так же сознание сформировало в нас преграду или покров, можно назвать это как угодно, отделяющий низшие планы ума, жизни и тела, поддерживаемые психическим, от высших планов, заключающих в себе духовные царства, где «я» всегда свободно и безгранично. Но сознание может сломать эту преграду или убрать покров, подняться к духовным планам и стать высшим «Я», свободным, необъятным, полным света, а также принести в низшую природу влияние, отблески света и, наконец, присутствие и силу высшего сознания.

Итак, чтобы ответить на вопрос, что же такое сознание, прежде всего нужно сказать, что его нельзя разделить на отдельные части, ибо оно является основой бытия и само формирует все части, которые избирает для своего проявления, – создавая их в процессе своего нисхождения с планов Духа до состояния инволюции в Материи или же придавая им форму в том восходящем движении, которое мы называем эволюцией. Если оно предпочитает действовать в вас, используя чувство эго, то вы будете думать, что все совершается вашим четко выраженным индивидуальным «я»; когда же оно начинает освобождаться от этого ограниченного способа действия, то вы почувствуете расширение своего «я», которое будет продолжаться до тех пор, пока оно не прорвется в бесконечность и не перестанет существовать либо пока вы сами не сбросите его как тесную одежду и не войдете в духовную беспредельность. Современная материалистическая мысль понимает под сознанием нечто совершенно другое, поскольку она руководствуется доводами науки и рассматривает сознание лишь как феномен, который возник из бессознательной Материи и заключается в определенных реакциях живого организма на внешние объекты. Но эти реакции представляют собой проявление действия сознания, а не само сознание, да и то это лишь малая часть всех возможных способностей сознания, поэтому такой подход не может дать нам ключа к пониманию, что же в действительности представляет собой Сознание, та Реальность, которая и является сутью существования.

На этом я хотел бы пока остановиться. Вам необходимо хорошенько обдумать все выше сказанное, поскольку это основа основ, без понимания которой нет смысла двигаться вперед.

* * *

В сознании можно выделить две составляющие: способность осознавать себя, вещи, явления, силы и т. д. и сознательную волю. Прежде всего необходима способность осознания – вы должны воспринимать все события в правильном состоянии сознания, в правильном духе, видеть все так, как оно есть на самом деле. Но обладать правильным восприятием и осознанием еще недостаточно – необходимы Воля и Сила, чтобы действие сознания стало эффективным. Один человек может прекрасно осознавать то, что необходимо изменить, что должно уйти из природы и что должно занять его место, но не быть в состоянии осуществить подобное изменение. Другой может обладать силой воли, но не иметь достаточной способности правильно осознавать происходящее и поэтому не быть в состоянии применить ее так, как нужно, и там, где нужно. Преимущество человека, находящегося в истинном сознании, заключается в том, что он обладает правильным видением, а его воля находится в гармонии с волей Матери, поэтому он может призвать ее Силу, для того чтобы совершить необходимое изменение. Те, кто живет преимущественно в уме или витале, не обладают такой способностью в полной мере, поэтому вынуждены действовать, полагаясь на собственные силы, а поскольку способность осознания, воля и сила ума и витала разделены между собой и несовершенны, то и выполненная работа никогда не бывает идеальной и по-настоящему завершенной. Только в Сверхразуме Сознание, Воля и Сила всегда действуют в полном единстве и неизбежно достигают необходимой цели.

II

Сат-Чит-Ананда – это Единое в трех своих аспектах. В самом Всевышнем эти три аспекта составляют одно целое – бытие (сат) есть сознание (чит), сознание есть блаженство (ананда); таким образом, они неразделимы, и не только неразделимы, но настолько слиты воедино, что вообще неразличимы. На высших планах творения их можно уже выделить, но они по-прежнему остаются триедины – то есть, хотя они и сохраняют свою нераздельность, один аспект может быть более выраженным и служить основой для двух остальных или преобладать над ними. На более низких планах они проявлены раздельно, хотя и остаются едиными в своей скрытой реальности, и внешне каждый аспект может существовать независимо от других – поэтому мы воспринимаем в мире то, что нам кажется бессознательным и полным страдания существованием или сознанием, лишенным Ананды. На самом деле, если бы не произошло этого разделения Сат-Чит-Ананды, то в мире не могли бы возникнуть боль, невежество, ложь, смерть и то, что мы называем бессознательным – как не было бы и эволюции этого ограниченного и страдающего сознания из тотального несознания Материи.

* * *

Сверхразум располагается между Сат-Чит-Анандой и низшим творением. Только он обладает ничем не обусловленной и действующей Истиной Божественного Сознания и без него не может быть творения, основанного на Истине.

Можно, конечно, достичь реализации Сат-Чит-Ананды на уровне ума, жизни и даже тела, но подобная реализация приносит нечто неизменное и постоянное, поддерживающее

своим присутствием активность низшей Пракрити, но не способное трансформировать ее. Только Сверхразум может трансформировать низшую природу.

* * *

Именно супраментальная Сила трансформирует разум, жизнь и тело, а не сознание Сат-Чит-Ананды, которое в равной мере поддерживает все сущее. Но только после переживания состояния Сат-Чит-Ананды, чистого бытия-сознания-блаженства, становится возможным восхождение к супраментальному сознанию, а затем (на гораздо более поздней стадии) и его нисхождение. Сначала необходимо освободиться от ограничений, создаваемых ментальными, витальными и физическими формациями, а переживание мира, покоя, чистоты и необъятности Сат-Чит-Ананды как раз и дает такое освобождение.

Сверхразум не имеет ничего общего с растворением в пустоте. Это Разум, выходя за пределы собственных границ путем устранения всех мыслей и обретения совершенного покоя, достигает состояния растворения в необъятной пустоте. Разум, являясь проявлением Неведения, для того чтобы достичь высшей Истины, должен прекратить свое существование – по крайней мере, так он сам полагает. Но Сверхразуму, который по природе своей есть Сознание-Истина и Божественное Знание, нет необходимости прекращать свое существование для обретения высшей Истины.

* * *

В супраментальном сознании никаких противоречий быть не может – противоречия возникают из-за разделения, порожденного Разумом. Супраментал видит Истину как единое целое, и каждая вещь в этом целом занимает свое место. Супраментал – это тоже духовный план сознания, но в прежних системах йоги человек достигал реализации Сат-Чит-Ананды на уровне одухотворенного разума, а затем уходил в вечное и неизменное единство Сат-Чит-Ананды или, скорее, в чистое Сат (Бытие), абсолютное и вечное, или же в чистое Небытие, вечное и абсолютное. В нашей йоге, после реализации Сат-Чит-Ананды на уровне одухотворенного разума необходимо перейти к ее реализации на супраментальном плане.

Высшая супракосмическая Сат-Чит-Ананда пребывает над всем проявленным миром. Сверхразум можно описать как силу, с помощью которой она осознает себя и мир, причем мир заключен внутри Сверхразума и осознается им изнутри, а не извне. Поэтому, чтобы сознательно жить на уровне высшей Сат-Чит-Ананды, необходимо пройти через Сверхразум. Если человек пребывает в супракосмическом сознании, вне проявленного мира, то там никаких проблем не существует, а следовательно, и не стоит вопроса об их решении. Если же человек живет одновременно и в трансцендентном и в космическом сознании – а такое возможно только в случае, если он, обладая супраментальным сознанием, пребывает в сознании высшей Сат-Чит-Ананды, – то, опять же, откуда могут возникнуть проблемы? Почему восприятие космоса на уровне Сат-Чит-Ананды должно отличаться от восприятия его на уровне Сверхразума? Ваш вопрос, вероятно, связан с тем, что вы подходите и к Сат-Чит-Ананде, и к Сверхразуму с позиций обычного ума.

Сверхразум – это сознание, совершенно отличное не только от одухотворенного Разума, но и от тех планов, которые располагаются выше, между одухотворенным Разумом и супраментальным планом. Как только выходишь за пределы Верховного Разума и попадаешь в область Сверхразума, то обнаруживаешь там сознание, к которому вообще неприменимы нормы других планов и в котором та же самая Истина (например, истина Сат-Чит-Ананды или истина нашей вселенной) воспринимается совершенно иначе, а ее действия приводят к совершенно иным результатам. Это является неизбежным следствием того, что Сверхразум

обладает знанием на основе неделимого единства, Верховный Разум – на основе единства во множестве, а Разум – на основе разделения, принимая его в качестве исходного факта, поскольку таков присущий ему способ познания.

В сущности, переживание Сат-Чит-Ананды – чистого Бытия, Сознания и Блаженства – одно и то же на всех планах, и Разум часто удовлетворяется им, полагая, что обрел изначальную Истину, а все остальное отвергает как часть великой Иллюзии. Но существует также и переживание динамического аспекта Божественного или Бытия (например, при одновременном восприятии Его как Единого и Множества, как Личного и Безличного, как Бесконечного и Конечного и т. д.), которое составляет основу интегрального знания. Переживание динамического аспекта на низших планах сознания отличается от такого же переживания на высших планах, на промежуточных духовных и на супраментальном. На промежуточных духовных планах противоположности могут быть лишь согласованы и приведены в гармонию, тогда как в Сверхразуме они сливаются воедино, образуя неделимое целое; в этом и состоит огромное различие.

Вселенная – это прежде всего динамизм, движение, а переживание Сат-Чит-Ананды в ее изначальной сущности, вне динамического аспекта и движения, заключается в абсолютной неподвижности и покое. Всеобъемлющая динамичная истина Сат-Чит-Ананды, а также вселенной во всем многообразии ее проявлений не может быть постигнута никаким другим сознанием, кроме Сверхразума, так как средства познания на всех остальных (более низких) планах для этого недостаточны и из-за этого существует разрыв между полнотой статичного переживания Сат-Чит-Ананды и несовершенством восприятия ее динамического аспекта Силы и Знания, поскольку эти планы не обладают достаточными для этого светом и силой. Вот почему сознание любого другого духовного плана, даже если оно и нисходит, не может произвести никаких радикальных изменений в земном сознании, оно способно лишь в какой-то мере видоизменить или обогатить его. Для радикальной трансформации требуется нисхождение супраментальной силы и природы.

Нельзя сказать, что существуют два вида Сат-Чит-Ананды, так как Сат-Чит-Ананда всегда одна и та же, но знание Сат-Чит-Ананды и вселенной может изменяться в зависимости от уровня сознания человека, который их воспринимает.

Человек может осознавать Божественное в аспекте личности и в форме, и без формы. Без формы – как Присутствие живой Божественной Личности, ощущаемое во всем. Если Божественное предстает перед ним в форме, то оно принимает тот образ Единого, которому человек поклоняется. Божественное всегда может явить себя в той или иной форме духовному искателю или бхакте. Человек видит его в том образе, который избран им для поклонения или духовных поисков, или в форме, соответствующей Божественной Личности, которая является объектом его благоговения и любви. То, как Божественное проявляет себя, зависит от многих условий, и формы его проявления столь многообразны, что их невозможно свести к какому-то одному правилу. Иногда божественное Присутствие в форме можно почувствовать в сердце, иногда – в любом другом центре, иногда над головой и оттуда оно осуществляет свое руководство, а иногда его можно увидеть вовне, прямо перед собой, как некую воплощенную Личность. Преимущество таких отношений с Божественным заключается в возможности ощутить глубокую близость с ним и иметь постоянное руководство или же, если человек видит и чувствует Божественное внутри себя, очень сильное и совершенно конкретное ощущение постоянного Присутствия. Но нужно быть абсолютно уверенным в чистоте своих чувств и стремлений, так как недостатком такого рода отношений с Божественным является то, что другие Силы могут принять Его форму или подражать Его голосу и руководству, обретая при этом над человеком особенно большую власть, так как он связывает их указания с образом искусственно созданным и отнюдь не истинным. Именно таким способом были введены в заблуждение некоторые ученики, поскольку в них слишком много

было гордыни, тщеславия, жажды превосходства, которые лишили их более тонкого психического восприятия, идущего не от ума, а от сердца и дающего возможность с помощью света Матери мгновенно распознать подобные заблуждения и ошибки.

* * *

1. Когда я говорю о супракосмической Реальности, то имею в виду высшую Сат-Чит-Ананду, которая пребывает над этим и всеми остальными проявленными мирами и не имеет никаких связей с ними, но в то же время является источником и причиной всего, что проявлено, в том числе и нашей вселенной.

2. Супраментал и супракосмическая Реальность – не одно и то же. Будь это так, то не было бы ни супраментального мира, ни возможности нисхождения супраментального принципа в материальный мир – мы опять вернулись бы к старой идее о том, что божественная Истина и божественная Реальность могут существовать только за пределами проявленного мира, а вселенная может быть лишь воплощением ограниченной истины или иллюзией, порожденной неведением.

3. Под супраменталом я подразумеваю Сознание-Истину, пребывающее как над универсумом, так и в нем самом, благодаря которому Божественное знает не только свою изначальную сущность и бытие, но и свое проявление. Его главной отличительной особенностью является обладание знанием через отождествление: благодаря отождествлению оно обладает знанием высшего «Я», Божественной Сат-Чит-Ананды, а также истины проявленного мира, ведь проявленный мир это тоже То, изначальное и бесконечное – *sarvam khalvidam brahma, vāsudeva# sarvam*¹. Разум – это инструмент Неведения, ищущего знание, тогда как Сверхразум – это сам Знающий, который обладает знанием, являясь единым с ним и с тем, что он познает, поэтому он видит все вещи в свете своей собственной Истины или в свете их истинного «я», которым Он сам и является. Сверхразум это не только статическая, но и динамическая Сила, не только Знание, но и Воля, действующая в соответствии с этим Знанием, – это супраментальная Сила или Шакти, которая способна непосредственно проявить свой мир Истины и Света, в котором все основано на лучезарной гармонии и единстве Божественного, а не искажено покровом Неведения или обманчивой видимостью. Поэтому Сверхразум не является чем-то трансцендентным по отношению к какому бы то ни было проявлению, однако он пребывает над триадой ума, жизни и Материи, составляющей проявленный мир в том виде, каким мы его в настоящее время знаем.

4. Верховный Разум является своего рода представителем Сверхразума (конечно, это только метафора), поддерживающим нашу эволюционирующую материальную вселенную. Если бы Сверхразум присутствовал здесь, на земле, с самого начала как непосредственная созидательная Сила, то существование мира в том виде, каков он есть сейчас, было бы невозможно, так как он изначально был бы преисполнен божественного Света, и тогда не произошло бы инволюции Божественного Сознания до уровня бессознательной Материи, а следовательно, не было бы долгой и трудной эволюции сознания в Материи. Таким образом, между высшей полусферой вселенского сознания (*parārdha*) и низшей полусферой (*aparārdha*) существует своего рода граница. Высшую полусферу образуют Сат, Чит, Ананда и Махас (Супраментал), а низшую – разум, жизнь и Материя. Этой границей и является Верховный Разум, который, хотя сам по себе полон ослепительного света, заслоняет от нас единый и нераздельный супраментальный Свет, находясь в то же время от него в полной зависимости. Воспринимая супраментальный Свет, Верховный Разум делит, разбивает, дробит его на отдельные аспекты, силы и всевозможные отличные друг от друга принципы, и

¹ «Воистину все сущее есть Брахман» (Чхандогья Упанишада 3.14.1), «Все есть Божественное» (Гита 7.19) – прим. пер.

каждый этап на пути такого деления связан со снижением уровня сознания, которое становится все более тусклым и ограниченным (какое мы встречаем, например, на уровне Разума), вследствие чего отдельные аспекты и силы начинают считать себя единственной и непреложной Истиной, а все остальные рассматривать как подчиненные или противоречащие ей. К этому действию Верховного Разума применимы слова одной из Упанишад: «Лик Истины скрыт золотым Заслоном» или выражение Веды: «Одна истина скрывает другую» (*#tena #tam apihitam*)². В этом и проявляется действие Майи, сочетающей в себе истину и неведение (*vidyā-avidyāmayī māyā*) и делающей возможным преобладание последнего (*avidyā*). Именно благодаря этому первоначальному принципу разделения Разум склонен рассматривать, например, Безличное в качестве единственной Истины, а в Личности видеть всего лишь внешний образ Божественного либо, наоборот, полагать, что величайшая Истина проявляет себя через Личность Божественного, а безличное Бытие воспринимать только как один из Его аспектов. Этой же причиной объясняется возникновение всех противоречий между различными философиями и религиями, каждая из которых превозносит какой-то один аспект или составляющую Истины, с помощью которой, как кажется Разуму, можно объяснить суть всех явлений, или возвышает одно из Божеств над всеми остальными, провозглашая его единственным истинным Богом, выше которого и равным которому не может быть никакого иного. Этот принцип разделения сопровождает ментальное знание человека повсюду, и даже когда человек полагает, что достиг наконец в своем знании абсолютного единства, то он ошибается – это не подлинное единство, так как в его основе лежит лишь один из аспектов Истины. Так, например, ученый пытается добиться синтеза научного знания, взяв за основу один из аспектов физической Природы – Энергию или Материю, Электричество или Эфир, – а майявадин полагает, что достиг абсолютной Адвайты, поделив все существование пополам и назвав высшую половину Брахманом, а низшую – Майей. Причина заключается в самой природе ментального знания, основанного на разделенности, оно в принципе не способно ничего до конца объяснить и прийти к окончательному заключению, ведь аспекты Бытия, порождаемые Верховным Разумом, неисчислимы и человек может до бесконечности создавать все новые и новые философии и религии.

В самом Верховном Разуме противоречий между различными аспектами Истины нет, так как он знает Единое как основу, сущность и фундаментальную силу всего сущего, но в свойственной ему динамической игре сил он в полной мере реализует свою способность разделять, порождая множественность, и стремится предоставить каждой силе или аспекту возможность проявиться с максимальной полнотой, надеясь на то, что основополагающее Единство предотвратит дисгармонию или конфликт. Таким образом, можно сказать, что каждое Божество Верховного Разума создает свой собственный мир, не вступая в противоречия с другими Божествами; каждый Аспект, каждая Идея или Сила способны независимо проявить всю свою энергию или раскрыться во всем своем величии и могуществе, но это не приводит к дисгармонии, потому что Верховный Разум осознает собственную Бесконечность, а в истинной (внепространственной) Бесконечности возможно гармоничное сосуществование множества других бесконечностей. Однако эта характерная особенность Верховного Разума не распространяется на низшие планы сознания, которыми он управляет и которые поддерживает, так как по мере удаления от него принцип разделения и множественности все более усиливается и уже на уровне Разума основополагающее единство становится трудноуловимым, абстрактным, неопределенным и неопределимым, а единственной настоящей реальностью становится та реальность феноменального мира, которая по природе своей есть форма и образ, – иными словами, непосредственное внутреннее знание Единого начинает исчезать. Разум действует путем формирования понятий и создания теоретических конструкций, изу-

² Ригведа 5.62.1 (прим. пер.).

чая по отдельности части целого и объединяя полученные данные в системы. На основании такого синтеза Разум может создать универсальную теорию и думать, что с ее помощью можно объяснить все мироздание, но когда он пытается отыскать первооснову всего, он вынужден прибегать к абстрактным построениям, поскольку не способен реально увидеть ее, познать на опыте или ощутить, к чему так стремятся мистики и духовные искатели. Чтобы получить непосредственное или подлинное знание высшего «Я» и истинной Реальности, Разуму необходимо стать безмолвным, и тогда он, подобно спокойной глади воды, сможет в какой-то мере отразить их свет, либо он должен превзойти самого себя и претерпеть полную трансформацию, а это возможно лишь благодаря нисхождению в него высшего Света или восхождению самого Разума на более высокие планы существования и его слиянию с божественным Светом. Опускаясь ниже уровня Разума и нисходя в Материю, мы достигаем крайней степени разделения и фрагментации; несмотря на то, что Единое тайно присутствует и здесь, оно уже недоступно знанию, ибо тут мы имеем дело с Неведением во всей его полноте, можно сказать, с фундаментальным Бессознательным, из которого вселенная должна развить сознание и знание.

5. Если мы рассматриваем Вайкунту или Голоку как божественные миры, принадлежащие Вишну или Кришне, то было бы совершенно естественным искать их место или происхождение на плане Верховного Разума. Ведь Верховный Разум – это план высочайших миров, обителей Богов. Однако Вайкунта и Голока являются человеческим представлением о состояниях бытия, которые запредельны человеческому. Голока, без сомнения, это мир Любви, Красоты и Ананды, духовного Света (корова – символ духовного Света), хранителями и обладателями которого являются души, символически представленные как пастухи (Gopas) и пастушки (Gopis). И необязательно соотносить с этим миром какой-то один план – на самом деле, характерные для него состояния могут быть восприняты или пережиты на любом плане сознания: ментальном, витальном и даже тонком физическом. Поэтому толкование, на которое вы ссылаетесь, не лишено смысла и вполне допустимо.

6. Нельзя сказать, что Нирвана относится к какому-то миру или плану сознания, ведь стремление к Нирване означает уход из проявленного мира и отказ от всех его ценностей. Она является состоянием сознания или, вернее, сверхсознания и не имеет какого-то определенного местоположения или уровня в иерархии миров. Возможны различные виды Нирваны (иначе говоря, угасания или растворения индивидуального сознания). Являясь ментальным существом в теле, Маномайя Пурушей (*manomaya puruṣa*), человек пытается выйти из космического существования через одухотворенный разум – для этого не существует другого пути и это делает его уход в Нирвану похожим на угасание или растворение (*laya, nirvāṇa*), поскольку в данном случае почти неизбежно и естественно происходит угасание активности ума и всего, чему он является опорой, включая ощущение себя как отдельного эго, с его последующим растворением в чем-то Запредельном. В более позитивных направлениях йоги, стремящихся к познанию трансцендентной реальности без ухода из космического существования, такое растворение в Нирване не является неизбежным, так как в этом случае возможен уже упомянутый мной путь восхождения за пределы ума и трансформации ментального существа. Но к познанию трансцендентного можно прийти и через переживание Нирваны, когда имеет место абсолютное безмолвие ума, прекращение всякой ментальной активности, процесса формирования мыслей и образов. Это состояние может быть столь полным, что не только для безмолвного ума, но и для успокоенных чувств мир предстает эфемерным и нереальным и все предметы кажутся бесплотными и призрачными формами, не занимающими места в пространстве или словно спроецированными в чем-то невыразимом и бесконечном. Возникает ощущение, что эта бесконечность, или нечто, пока еще запредельное, и есть То единственное, что действительно существует, и в результате этого переживания приходит состояние абсолютной тишины, покоя и освобождения. Внеш-

ная деятельность может продолжаться, но без вмешательства и участия в ней безмолвного и освобожденного сознания; все станет совершать некая невыразимая сила и так будет продолжаться до тех пор, пока не начнется нисхождение свыше, которое произведет полную трансформацию сознания, превратив его безмолвие и свободу в основу для обретения озаренного знания, правильного действия и состояния Ананды. Но такой ход событий случается не часто; обычно для того, чтобы работа высших сил стала возможной, вполне достаточно безмолвия ума, освобождения сознания и отказа от веры в неоспоримую ценность или истинность несовершенных представлений и суждений разума.

7. Теперь о космическом сознании и Нирване. Объяснить, что такое космическое сознание, довольно сложно. Прежде всего, у него есть два аспекта: один заключается в переживании свободного, бесконечного, безмолвного и неподвижного высшего «Я», всепроникающего и одновременно все превосходящего, а второй – в непосредственном осознании работы космической Энергии, ее сил и формаций. Этот последний опыт не будет полным до тех пор, пока человек не станет ощущать себя столь же необъятным, как вселенная, или, более того, чувствовать, что он превосходит и вмещает ее в себе. А до тех пор возможны непосредственные контакты, взаимоотношения, взаимодействия с космическими силами, существами, энергиями, но не полное единение разума человека с космическим Разумом, его жизни – с космической Жизнью, а тела и физического сознания – с космической материальной Энергией и ее субстанцией. Кроме того, возможна реализация космического «Я», не сопровождающаяся реализацией единства с динамическим аспектом космического сознания. Или, наоборот, может произойти определенная универсализация сознания и объединение с динамическим аспектом, но без реализации свободного, неподвижного и всепроникающего «Я» – при этом чувство всепоглощающего восторга и наслаждение, получаемое благодаря взаимодействию с огромными потоками великих космических энергий, могут стать препятствием на пути к освобождению. Нужно также сказать, что отождествление с космическим сознанием, или универсализация, может осуществиться на одном плане или уровне сознания с большей полнотой, чем на другом – она может иметь преимущественно ментальный или эмоциональный характер (благодаря чувству глубокого сострадания и безграничной любви ко всем живым существам), или происходить на витальном плане иного порядка (через отождествление с универсальными жизненными силами) или на плане физическом. Но в любом случае, даже достигнув полной реализации космического сознания и пережив универсализацию на всех уровнях, человек в конце концов приходит к осознанию, что вся эта игра космических сил ограничена, невежественна и несовершенна по самой своей природе. Свободная душа может безмятежно наблюдать эту космическую игру, оставаясь невозмутимой и незатронутой ее несовершенствами и превратностями, она может выполнять предназначенную ей работу, пытаться прийти всем на помощь или служить инструментом Божественного, однако при этом и работа, и сам работник останутся далеки от божественного совершенства, так как человек не сможет воплотить в себе всю полноту света, силы и блаженства Божественного. Этого можно достичь только благодаря восхождению на высшие планы космического существования или их нисхождению в наше сознание – если же достижение совершенства и полноты Божественного Сознания целью не является, то тогда уход в Нирвану остается одним из возможных путей бегства из этого мира. Другим путем может быть восхождение на эти высшие планы после смерти – стремление попасть на небеса, о которых говорят религии, есть не что иное, как изначально присутствующая в человеке жажда Божественной Жизни, полной света, красоты и блаженства.

Но можно, однако, задаться вопросом: а что если бы высшие планы и сам Верховный Разум низошли сюда, в индивидуальное сознание, и проявили свое сознание во всей его силе, лучезарности, свободе и необъятности, не стали бы тогда излишними как отвержение космического существования или стремление к Нирване, так и желание перейти в трансцендент-

ное Божественное Существование за пределами вселенной? Но в этом случае, даже несмотря на то, что человек мог бы жить в единстве с Божественным и обладать озаренным, свободным и беспредельным сознанием, быть проводником великих энергий и исполнителем божественных замыслов, окружающий мир остался бы в принципе тем же самым – сохранилась бы бездна различий между Духом внутри и человеческим инструментом, с помощью которого он себя выражает, между внутренним сознанием и внешним миром, в котором оно совершает свою работу. Человек мог бы достичь внутреннего личного совершенства, но внешнее, динамическое выражение этого совершенства не было бы полным, сохранялось бы несоответствие между внутренним и внешним существом и имелась бы примесь невежества – не существовало бы полной гармонии и того нового интегрального ритма, который можно было бы назвать подлинно божественным. Только такое сознание, как супраментальное – ни от чего не зависящее и находящееся в неразрывном единстве со своим источником, – только Сознание-Истина, обладающее силой свободно творить условия своего проявления, способно установить совершенную гармонию и ритм высшей полусферы в самом основании низшей полусферы. Осуществит ли это супраментальное Сознание или нет, зависит от того предназначения, ради которого был создан и развивается мир. Если этот мир несовершенен по самой своей природе и обречен в конце концов на разрушение, то тогда либо негативный путь ухода в трансцендентное существование, посредством реализации того или иного вида Нирваны, либо позитивный путь, вероятнее всего, благодаря прорыву через сияющий заслон Верховного Разума, *hiraṃyama pātra*, на более высокие планы сознания, были бы окончательной целью развития души, стремящейся бежать из этой бессмысленной вселенной; если, конечно, подобно Амиитабха Будде, она не останется, удерживаемая состраданием или божественной Волей, чтобы помогать тем, кто еще пребывает во тьме Неведения, восходить к Свету, в стремлении разделить их ношу. Если же, напротив, этот мир есть не что иное, как Лила духовной инволюции и эволюции, в которой должны проявиться одна за другой все силы, вплоть до самой высшей, – подобно тому, как Материя, Жизнь и Разум уже проявились из внешне совершенно аморфного Бессознательного, тогда возможен и другой выход.

Человек стремится к Нирване по двум причинам. Первая – это острое ощущение того, что этот мир несовершенен и жизнь в нем неизбежно подвержена горю, страданию и смерти, – именно это осознание побудило Будду вступить на духовный путь. Но для того чтобы избежать всех этих несчастий, не обязательно уходить в Нирвану и прекращать всякое существование, поскольку есть более высокие миры, в которых не существует несовершенства, горя, смерти и страданий, и человек может в эти миры подняться. Правда, можно возразить, что такое решение имеет свои недостатки, так как эти более высокие миры тоже переходящи и принадлежат Неведению, и что человеку придется возвращаться в земной мир до тех пор, пока он не сможет окончательно преодолеть Неведение, что истинная Реальность и космическое существование так же несовместимы и противоположны друг другу, как Истина и Ложь. Это порождает вторую побудительную причину – стремление к Трансцендентному. Если Трансцендентное это не только супракосмическая, но совершенно запредельная и не имеющая никаких связей с этим миром Реальность, *avyavahāryam*, достичь которую можно не иначе как отвергнув мир и существование в нем, тогда становится неизбежным тот или иной вид Нирваны, скорее даже абсолютная Нирвана. Если же Божественное хоть и трансцендентно, но все-таки имеет какую-то связь с этим миром, то душа все так же будет стремиться к Трансцендентному и в конце концов покинет эту изменчивую космическую игру ради блаженства трансцендентного Бытия, но абсолютная Нирвана при этом не будет необходимой – целью духовного искателя в данном случае станет исполненное блаженства единение с Божественным. Вот почему единения с Космическим Сознанием недостаточно, а в душе присутствует столь сильное стремление покинуть проявленный мир. Только если

удастся преодолеть золотой заслон Верховного Разума и открыть в нем проход, если динамическая связь со Сверхразумом установлена и нисхождение его Света и Силы сюда, на землю, стало неизбежным, ситуация может измениться.

* * *

Божественное пребывает повсюду, на всех планах сознания, и мы можем воспринимать тот или иной аспект Его бытия и видеть Его в различных формах. Но есть также Всевышний, который находится за пределами проявленного мира и превосходит все эти планы, аспекты и формы, являясь их источником и создателем.

* * *

Божественное может быть и действительно находится повсюду, на всех планах сознания – скрыто, полупроявлено или только в начальной стадии своего проявления. Но лишь в Супраментале Оно начинает проявляться без искажений или покровов, в своем истинном виде (*svarūpa*).

* * *

Не думаю, что всегда можно установить точное соответствие между различными системами духовного или оккультного знания. Хотя все они имеют дело с одним и тем же предметом, но их подходы, области и широта исследований различаются, имеется также расхождение в ментальных оценках того, что было воспринято или открыто в результате непосредственного внутреннего опыта, различны практические цели, а значит, и пути, способы и методики их достижения; все системы отличаются друг от друга, и каждая вырабатывает свою собственную последовательность и технику овладения духовным знанием.

В древнеиндийской системе духовного знания существовало только одно небесное триединство – Сат-Чит-Ананда. Если же под небесными мирами вы имеете в виду планы высшей полусферы, то их всего три: план Сат, план Чит и план Ананды. В качестве четвертого можно добавить Сверхразум, так как он является продолжением этих планов и относится к высшей полусфере. Индийские духовные системы не делали различий между двумя совершенно разными силами или уровнями сознания, один из которых мы называем Верховным Разумом, а другой – истинным Сверхразумом, или Божественным Гнозисом. Именно поэтому они пришли к неверным выводам относительно Майи (Силы Верховного Разума, или Видья-Авидьи), решив, что это и есть высочайшая сила творения. Они остановились на уровне Верховного Разума, приняв его лучи за сам источник Света, и таким образом не смогли открыть секрет трансформации. Вайшнавцы и тантристы впоследствии снова пытались отыскать ключ к трансформации, но успеха не достигли, хотя и были очень близки к нему. Что касается остальных направлений йоги, то, думаю, Верховный Разум был камнем преткновения для всех, кто пытался открыть тайну динамического аспекта божественной Истины. Я не знаю никого из тех, кто испытал бы нисхождение ослепительного света Верховного Разума и тотчас не вообразил бы, что это и есть сам Божественный Гнозис и что наконец произошло истинное просветление. Таким образом, они либо на этом останавливались, не предпринимая попыток идти дальше, либо рассматривали Верховный Разум тоже как проявление Майи или Лилы и считали, что единственный выход – это вырваться за его пределы и погрузиться в невозмутимое и неподвижное безмолвие Всевышнего.

Возможно, под небесными планами сознания подразумевают три основных принципа нынешнего проявления. Согласно индийской системе, это Ишвара, Шакти и Джива, или – Сат-Чит-Ананда, Майя и Джива. Но в нашей системе йоги, которая стремится подняться за пределы проявленного мира, эти три принципа могут рассматриваться как исходные, а если говорить о планах сознания, то три высочайших – Ананду (лежащую в основе Сат и Чит), Сверхразум и Верховный Разум – можно назвать тремя Божественными планами. Верховный Разум находится на вершине низшей полусферы, и вам неизбежно придется пройти через него и выйти за его пределы, чтобы достичь Сверхразума. А еще выше, за пределами Сверхразума, находятся миры Сат-Чит-Ананды.

Вы говорите о бездне, разделяющей Верховный Разум и сознание человека. Но так ли это на самом деле – или существует какая-то иная бездна, кроме бездны человеческой бессознательности? Во всей иерархии планов или уровней сознания в действительности никакой бездны нет – между различными планами сознания всегда существуют промежуточные ступени, по которым можно постепенно восходить от плана к плану. Между Верховным Разумом и человеческим умом имеется целый ряд все более и более озаренных уровней сознания, но для человеческого ума они являются сверхсознательными и недоступными (за исключением одного или двух самых близких, с которыми ум человека способен непосредственно контактировать), поэтому он склонен рассматривать их как высшее Бессознательное. Так, в одной из Упанишад говорится о сознании Ишвары как о *суптупти* (*su#upti*), глубоко-Сне, поскольку обычно человек входит в это сознание только в состоянии самадхи, и так будет продолжаться до тех пор, пока он не попытается изменить свое бодрствующее сознание, подняв его на более высокий уровень и придав ему свойства более высоких планов.

Фактически в строении человеческого существа и различных частей его сознания можно выделить две параллельно функционирующие системы: одна концентрическая – определенное количество слоев или оболочек с психическим существом в центре, другая вертикальная – восходяще-нисходящая (подобно лестнице) иерархия планов, в которой граница между Верховным Разумом и Сверхразумом обозначает переход от человеческого сознания к Божественному. Для того, чтобы осуществить этот переход, тем более, если его целью является трансформация, есть лишь один способ, один путь. Прежде всего человек должен обратить свое сознание внутрь, погрузиться в свои глубины, чтобы найти скрытое глубоко внутри психическое существо и вывести его вперед, одновременно раскрывая внутренние ментальные, внутренние витальные и внутренние физические части собственной природы. После этого необходимо восхождение, точнее, несколько циклов восхождений и нисхождений для преобразования низших частей природы. Осуществив внутреннее изменение сознания, человек подчиняет влиянию психического всю низшую природу, чтобы подготовить ее для божественной трансформации. Устремляясь вверх, он выходит за пределы человеческого разума, и на каждой ступени этого восхождения происходит переход в новое сознание и постепенное проникновение энергий этого сознания во всю индивидуальную природу. Поднимаясь таким образом за пределы интеллекта и проходя через озаренный высший разум к интуитивному сознанию, мы начинаем воспринимать все уже не с интеллектуальной точки зрения и не посредством интеллекта, а с помощью более высокой и безошибочной интуиции, при этом изменяются и наши воля, чувства, эмоции, ощущения, физические контакты, которые также приобретают интуитивный характер. При переходе от плана Интуиции к еще более высокому плану Верховного Разума происходит новое изменение, и мы воспринимаем и переживаем все исходя уже из этого сознания – наши разум, сердце, витал и тело приобретают свойства Верховного Разума, и мы начинаем мыслить, видеть, чувствовать, ощущать, контактировать с объектами соответственно этому уровню, осознавая свойственную ему игру сил. Но остается последнее, супраментальное изменение, и когда оно происходит – когда человеческая природа становится супраментальной, мы пол-

ностью выходим за пределы Неведения и тогда в изменении сознания уже нет необходимости, хотя возможности его дальнейшего роста и даже бесконечного развития на пути познания Божественного остаются.

* * *

Существует мир Неведения, но есть и миры Истины. Творение в целом не имеет ни начала, ни конца. Только о каком-то отдельном творении можно сказать, что оно имеет начало и конец.

* * *

Необходимо помнить, что отблески света высших миров могут проникать на более низкие планы, и на данной стадии эволюции эти отблески легко можно принять за самого Всевышнего. Но высочайшая Сат-Чит-Ананда вообще не является миром, она находится за пределами космоса. Мир Сат (Сатьялока) – это высший из миров, связанных с нашей вселенной.

* * *

Этот мир и есть изначальная Таполока, основным принципом которой является Чит и его сила Тапаса, но есть и другие миры Тапаса на более низких планах. Один из них находится на ментальном, а другой – на витальном плане. Существо, которое вы видели, должно быть, принадлежит к одному из этих миров Тапаса.

* * *

Над видимой материальной вселенной, независимо от нее, существует витальный план. Над материальным и витальным планами есть такой же самостоятельный ментальный план. Все три вместе – ментальный, витальный и физический – составляют то, что называется тройственной вселенной низшей полусферы. В земном сознании эти планы были проявлены в процессе эволюции, но как таковые они существовали задолго до появления земли и начала эволюции, пребывая над земным сознанием и материальным планом, к которому относится земля.

* * *

Если мы представим себе иерархию миров или планов сознания в целом, то увидим, что это чрезвычайно сложная система, постоянно пребывающая в движении: высшие планы распространяют свое влияние на низшие, те, в свою очередь, реагируют на это влияние и развивают или проявляют в рамках своей природы, своего бытия то, что соответствует силе более высокого плана, ее особенностям и характеру деятельности. Материальный мир, повинаясь давлению витального плана, развил в себе жизнь, а затем, отвечая на давление ментального плана, разум. Сейчас он пытается развить Сверхразум в ответ на давление супраментального плана. Если описывать этот процесс более подробно, то нужно сказать, что определенные силы, движения, энергии, существа более высокого мира могут проникать на низлежащий план и создавать там соответствующие, приемлемые для себя формы, благодаря которым они обретают связь с материальным миром и могут производить или проявлять свое

действие в этом мире. Поэтому каждый объект, созданный в этом мире, имеет более тонкие оболочки или формы, находящиеся на соответствующих тонких планах, которые поддерживают его существование и связывают с силами более высоких планов. У человека, например, помимо грубого физического тела есть и тонкие тела или оболочки, благодаря которым он, не осознавая этого, живет в непосредственном контакте с супрафизическими планами сознания и может подвергаться влиянию сил, энергий и существ, принадлежащих этим планам. Так, всему, что происходит в нашей жизни, всегда предшествует активность сил и существ на оккультных витальных планах, а работа ума человека представляет собой передачу формаций и движений, уже существующих на оккультных ментальных планах. Эта скрытая сторона реальности становится все более очевидной, несомненной и важной по мере нашего познания динамического аспекта интегральной йоги.

Однако не стоит думать, что взаимодействие между различными планами сознания носит слишком жесткий или механический характер. Это в высшей степени сложный, многообразный и гибкий процесс, в котором проявляется игра бесчисленных возможностей, и понять закономерности этого процесса можно лишь обладая очень ясным и проницательным сознанием или очень тонким внутренним восприятием. Его нельзя свести к слишком строгим логическим или математическим правилам. Следует обратить внимание на некоторые подробности, чтобы показать многообразие и гибкость этого процесса.

Прежде всего, каждый план, несмотря на свою связь с другими планами, расположенными выше и ниже, это все же самостоятельный мир со своими принципами существования, своими силами, существами, формами, типичными особенностями. Существа, принадлежащие данному плану, живут ради собственных целей и целей плана в целом, подчиняются его законам и способствуют его проявлению, не имея как будто никакого отношения к другим членам великой иерархии планов сознания. Поэтому, если мы рассмотрим витальный или тонкий физический план, то увидим, что входящие в них миры (точнее, большая их часть) существуют совершенно самостоятельно, никак не взаимодействуя с материальным миром и не оказывая на него никакого влияния, не говоря уже об их проявлении в условиях материального плана с созданием и использованием соответствующих физических форм. В данном случае мы можем лишь сказать, что существование любых форм или активности на витальном, тонком физическом или любом другом плане создает возможность для проявления соответствующих форм и активности в физическом мире. Но для того, чтобы эта скрытая или потенциальная возможность обрела динамическую силу и смогла реализоваться в материальном творении, требуется нечто большее. Это нечто может быть зовом, исходящим из материального плана – когда, например, некая сила или существо физического мира устанавливает связь с определенной супрафизической силой, супрафизическим миром или каким-то его аспектом и стремится осуществить нисхождение этой силы или мира на уровень земной жизни. Возможен и другой вариант, при котором побуждение исходит с витального или какого-то иного плана, когда, например, одно из витальных существ пытается распространить свое влияние на землю, установить здесь свое господство или проявить игру тех сил, которыми оно располагает в своих владениях. Или это может быть результатом давления свыше – например, какая-то супраментальная сила или сила ментального плана создает свою формацию и направляет ее вниз, развивая на витальном плане соответствующие формы и энергии, в качестве промежуточных средств, для своего проявления в материальном мире. Или, наконец, все эти факторы могут действовать одновременно – и зов снизу, из материального плана, и нисхождение или влияние с более высоких планов – и в этом случае открываются наибольшие возможности для материальной реализации и подлинного творения.

Из всего сказанного следует, что деятельность витального или любого другого более высокого плана лишь в незначительной степени связана с земным существованием. Но даже эта связь создает массу возможностей, которые значительно превосходят те, что земля может

в данное время проявить или выразить с помощью своих менее гибких средств. Конечно, не все эти возможности реализуются: некоторые из них терпят неудачу и остаются, в лучшем случае, бесплодными идеями, другие пытаются проявиться с большой силой, но все-таки оказываются отброшенными или побежденными, а если даже и одерживают верх на какое-то время, то все равно это ни к чему не приводит. Третьи реализуются наполовину, и такие случаи наиболее распространены. Все это объясняется тем, что витальные и другие супрафизические силы приходят в столкновение друг с другом и должны преодолевать не только сопротивление физического сознания и материи, но и ожесточенное сопротивление друг друга. А некоторые достигают большего успеха, проявляясь в более совершенном творении – так что если вы сравните это творение с его оригиналом на более высоком плане, то обнаружите между ними весьма близкое сходство или даже, более того, внешне точную копию или воспроизведение супрафизической формы в форме физического плана. И все же эта идентичность только кажущаяся, так как сам факт воплощения супрафизического творения в другой субстанции с другим ритмом существования неизбежно создает различия. В проявленном мире это будет уже новое творение, и именно в этом заключается его ценность. Какой, к примеру, был бы смысл в супраментальном творении на земле, если бы оно было точно таким же, как его праобраз на супраментальном плане? Но оставаясь в сущности тем же самым, оно несет в себе нечто большее – торжество нового самораскрытия Божественного в условиях, которых нет ни на каких других планах сознания.

Несомненно, тонкий физический план является наиболее близким к физическому и наиболее похож на него. Но, тем не менее, их условия различаются, а это значит, что объекты, силы, формации этих планов также имеют различия. Например, тонкий физический план обладает такой свободой, пластичностью, интенсивностью, энергией, яркостью красок, необъятностью и многообразием игры сил, которые пока не могут проявиться в нашем мире. И все же на земле есть нечто особенное, а именно – возможность проявления Божественного, которой не существует на других планах, несмотря на их большую свободу и пластичность. Неподатливость земли делает процесс творения более трудным, но, в конце концов, результат, который будет получен, оправдывает все затраченные усилия.

* * *

Как правило, большинство событий сначала происходит на витальном плане и только потом – на физическом, однако это не значит, что все происходящее на витальном плане обязательно реализуется на физическом или реализуется в том же виде. Всегда или почти всегда меняются внешние детали, время и обстоятельства событий из-за того, что условия витального и физического планов различны.

* * *

В целом эти представления правильны. Каждый план обладает своей собственной истиной, но, с точки зрения Сверхразума, это только аспекты Истины, которой обладает сам Сверхразум. Когда более высокие планы пытаются низойти и реализовать на физическом уровне заключенные в них истины, то они достигают лишь частичного успеха и вынуждены подчиняться условиям материального плана. Только Сверхразум способен преодолеть эту трудность.

* * *

Небесные миры располагаются над головой. Каждая часть тела соответствует определенному плану сознания – тонкому физическому, высшему, среднему, низшему витальному, ментальному. А каждый план связан с входящими в его состав супрафизическими мирами.

* * *

Имеются в виду внешнее сознание, внутреннее сознание и сверхсознание³. Эти термины: «бодрствование», «сон со сновидениями» и «сон без сновидений» – используются потому, что обычный человек осознает только свое внешнее существо, внутреннее же находится преимущественно за порогом его восприятия, в сублиминальной области, и непосредственно может действовать только во время сна – человек воспринимает его деятельность в виде снов или видений. А сверхсознание (Сверхразум, Верховный Разум и т. д.) находится за пределами даже этой области и для внешнего ума человека подобно глубокому сну без сновидений.

* * *

Но почему вы считаете, что эти понятия имеют какое-то отношение к душе? Эти термины⁴ обозначают четыре состояния трансцендентного и универсального Брахмана или «Я» всего сущего – это просто состояния Бытия или Сознания: «Я», поддерживающее состояние бодрствования или сознание тела (*sthūla*); «Я», поддерживающее состояние Сна со сновидениями или тонкое сознание; «Я», поддерживающее состояние глубокого Сна или каузальное сознание (*kāraṇa*), и «Я», пребывающее в супракосмическом сознании. Индивидуальное сознание, конечно, присутствует во всех этих состояниях, но это именно состояния высшего «Я», а не само «Я» или душа. Смысл этих выражений хорошо раскрыт в Мандукья Упанишаде.

* * *

Эти две группы имен, по три имени в каждой, обозначают одно и то же. Вишва или Вират – это Дух видимой вселенной; Хираньягарбха или Тайджаса (Лучезарный) – это Дух внутренних планов; Праджня или Ишвара – это сверхсознательный Дух, Владыка всего сущего и высочайшее «Я», благодаря которому все существует. Разум не может быть Ишварой.

* * *

Вират – это внешнее проявление, и если мы будем рассматривать его как Брахмана, не обладая знанием о том, что находится по ту сторону проявленного мира, то неизбежно допустим ошибку, к которой привела философия пантеизма, полагающего, что Божественное ограничено видимым миром и может быть познано только через него. На витальном плане мы можем оказаться в заблуждении, не увидев различий между тем, что явля-

³ *Vaiśvānara, Taijasa* и *Prājña* в Мандукья Упанишаде.

⁴ *Vaiśvānara, Taijasa, Prājña* и *Kūṇastha*.

ется темным и несовершенным, и тем, что способствует достижению света и божественного совершенства. А это может повлечь за собой и многие другие ошибки.

III

Под понятием «сверхразум» я имею в виду совершенное Сознание-Истину Божественной Природы, в котором не может быть места принципу разделения и неведения; Сверхразум заключает в себе всю полноту высшего света и знания, далеко превосходящего любую ментальную активность или ментальный уровень. Между человеческим разумом и Сверхразумом существует целый ряд областей, планов или уровней сознания – их можно называть по-разному, – в которых элемент или субстанция разума, а следовательно, и его активность, становятся все более озаренными, мощными и свободными. Верховный Разум – высочайший из этих уровней; он полон света и обладает великими энергиями, но с точки зрения планов сознания, находящихся выше, он представляет собой границу, пересекая которую душа утрачивает полное и неделимое знание и начинает нисходить в Неведение. И хотя источником Верховного Разума является сама Истина, именно здесь начинается ее разделение на отдельные аспекты и силы, которые начинают действовать независимо, как если бы каждая из них представляла собой единственную истину. А по мере нисхождения на уровень обычного Разума, Жизни и Материи, этот процесс завершается полным разъединением, разобщением и разрывом с неделимой высшей Истиной. Таким образом теряется изначальное, абсолютное, всеобъемлющее знание, приводящее все в единство и гармонию, или, скорее, знание вечного единства и основанной на нем гармонии, которое является характерной чертой Сверхразума. На уровне Сверхразума отсутствуют противоречия и двойственность, присущие ментальному плану сонания, проблемы, созданные нашим разделяющим и фрагментарным разумом, исчезают и Истина предстает как лучезарное и неделимое целое. Хотя на уровне Верховного Разума еще не произошло падения в Неведение, но здесь уже сделан первый шаг, в результате которого такое падение становится неизбежным.

* * *

Сверхразум – это Единая Истина, обладающая Силами, которые она способна развертывать и активно проявлять, но все эти Силы действуют как многообразное Единство – между ними не возникает противоречий или столкновений, а напротив, царит гармония, ибо они внутренне повинуются присущей им всем Единой Воле. Верховный Разум, выступая в качестве посредника, воспринимает Истины и Энергии Сверхразума, предоставляя каждой из них возможность действовать независимо, со всеми вытекающими отсюда последствиями: в их совместных действиях может присутствовать гармония, но по сравнению с изначальной, подлинной гармонией она носит, скорее, искусственный и частичный характер. А по мере нисхождения с высочайших уровней Верховного Разума разделение, противоречия и противоборство сил возрастают, начинает преобладать обособленность, неведение, и существование становится битвой возможностей или смешением конфликтующих полуистин, неразрешенной и, как может показаться, неразрешимой загадкой.

* * *

Если бы Сверхразум не мог нам дать более великой и всеобъемлющей истины, которой не обладает ни один из планов, расположенных ниже, то не было бы никакого смысла стремиться достичь его. Каждому плану сознания присуща своя собственная истина. Но то,

что является истинным для одного плана, не всегда остается таковым на более высоких планах. Например, существование желания и эго является истинным для миров ментального, витального и физического Неведения – человек без желаний и эго был бы не более чем бездушным механизмом, но когда мы поднимаемся выше, существование эго и желания уже воспринимается нами не как истина, а как ложь, искажающая истинную личность и подлинную волю. Борьба между силами Света и Тьмы является законом этого мира, однако, по мере нашего восхождения на более высокие планы сознания, она все более и более утрачивает свою значимость и на уровне Сверхразума отсутствует вовсе. Другие истины могут сохраняться, но по мере нашего восхождения они изменяют свой характер, место и значение в масштабе всеобщего целого. Так, различие или противопоставление Личного и Безличного аспектов Божественного является истиной для Верховного Разума, но в Сверхразуме эти два аспекта уже невозможно разделить, они составляют единое и неделимое целое. Но тот, кто еще не познал и не пережил на опыте истины Верховного Разума, не сможет достичь супраментальной Истины. Человеческий интеллект, в своем высокомерном невежестве считая что-то истинным, все остальное объявляет ложным или ошибочным, и, основываясь на подобном подходе, он стремится одним махом овладеть высочайшей Истиной, даже ясно не представляя, что это такое. Но это не более чем самонадеянное заблуждение – чтобы достичь вершины, нужно подниматься шаг за шагом, делая каждый новый уровень ступенью для дальнейшего восхождения.

* * *

Не понимаю, что вы имеете в виду. Личностный аспект Божественного и феномен Аватара – это совершенно разные вещи. Я говорил лишь о том, что разделение между Личным и Безличным аспектами Божественного порождает именно Верховный Разум, который улавливает различные аспекты Божественного и придает им характер отдельных существ. Таким образом он разделяет Сат, Чит и Ананду, вследствие чего они становятся тремя самостоятельными и отличными друг от друга аспектами. Но в действительности на уровне истинной Реальности не существует никакого разделения и эти три аспекта настолько неразрывно связаны и слиты в одно целое, что представляют собой одну неделимую реальность. То же самое можно сказать и о Личном и Безличном, Сагуна и Ниргуна, Безмолвном и Активном Брахмане. На уровне истинной Реальности эти аспекты гармонично сосуществуют и не исключают друг друга; то, что мы называем Божественной Личностью, и то, что мы называем Безличным Божественным, там неразрывно связаны и представляют собой Единую Истину. По правде говоря, даже выражение «неразрывно связаны» не совсем верно: на самом деле они никогда не были разделены, поэтому не могут быть и связаны. Все споры о том, является ли Безличное Божественное единственной изначальной истиной или же, напротив, именно Божественную Личность следует считать единственной подлинной истиной, являются порождением ума и основаны на разделяющем свойстве Верховного Разума. В отличие от Разума, Верховный Разум не исключает ни один из аспектов Реальности, он признает их все как грани Единой Истины; но, разделяя их, он порождает противоречия на более низком уровне – на уровне невежественного, ограниченного и разделенного Разума, который не в состоянии понять, каким образом в единой Истине могут сосуществовать две противоположные истины – как Божественное может быть Безличной Личностью (*nirguṇo guṇī*). Ум не способен на опыте познать то, что стоит за этими двумя словами, и поэтому он воспринимает смысл каждого слова в его абсолютном значении. Безличное Божественное – это Бытие, Сознание, Блаженство, то есть состояние, в котором Оно пребывает, а не сама Личность. Личность же – это Тот, кто существует, осознает, пребывает в блаженстве; сознание, бытие и блаженство, взятые в отдельности, это лишь переживаемые Им состояния. Но на

самом деле оба эти аспекта (Личность и вечное состояние Божественного) неразделимы и являются единой реальностью.

* * *

Едва ли можно говорить о природе Сверхразума на языке Разума, пусть даже и одухотворенного, ведь это совершенно другое сознание, действующее по иным законам. Если что-то и можно сказать о нем, то это, скорее всего, будет не понято, либо понято неверно. Только достигнув сознания Сверхразума, мы сможем узнать, что на самом деле он собой представляет, а это возможно лишь после длительного восхождения и все большего озарения разума, в результате которого он постепенно превращается в чистую Интуицию (но это не смутное чувство, которое обычно называют этим словом), а затем, поднявшись на более высокую ступень, достигает Верховного Разума и приобретает свойственную ему глобальность видения. Только после этого, обретя сознание Верховного Разума, ум человека может подняться еще выше, к Сверхразуму, пока под влиянием его света и силы не претерпит полную трансформацию.

В Сверхразуме все исполнено самосущего знания и света, там нет ни разделения, ни противоположностей, ни отдельных или независимых аспектов – всего того, что так свойственно Разуму, главный принцип которого заключается в разделении Знания на отдельные части и в противопоставлении их друг другу. Верховный Разум на своей верхней границе находится в непосредственной близости к Сверхразуму и нередко по ошибке может быть принят за него, но на самом деле это совершенно разные планы сознания и Верховному Разуму для достижения Сверхразума необходимо подняться и претерпеть трансформацию.

* * *

Именно сила Верховного Разума (иногда непосредственно, иногда используя силы других планов) освобождает ум от его тесных ограничений, открывая в духовном искателе космическое сознание, и тогда он начинает осознавать космический дух и игру космических сил.

Все, что должно произойти в физическом мире, весь порядок вещей предварительно готовится на плане Верховного Разума или, по крайней мере, осуществляется через него, так как именно Верховный Разум является источником вибраций, определяющих деятельность остальных планов. Но движения, отражающие активность Верховного Разума, присутствуют на всех планах – ментальном, витальном и даже физическом, поэтому возможно уловить эти движения находясь на уровне низшего, но достаточно ясного и озаренного сознания, осознать общий план развития мира и стать сознательным инструментом Верховного Разума либо даже проводником (в известной мере, конечно) его Воли или Силы. Но при нисхождении сил Верховного Разума неизбежно происходит их смешение с субстанцией низших планов, вследствие чего степень их влияния снижается, а их истина и энергии искажаются или даже полностью извращаются.

Верховный Разум способен, конечно, передать отблеск супраментального Света низшим планам сознания, но пока Сверхразум не проявит себя непосредственно, его Свет всегда будет подвергаться изменению уже на уровне Верховного Разума, и еще в большей степени – при его восприятии на материальном уровне, из-за желаний, потребностей и ограниченных возможностей индивидуальной природы. Действие этого видоизмененного и ослабленного Света (например, при очищении физического) не может быть столь же успешным, мгновенным и абсолютным, как это было бы при непосредственном воздействии Супраментала, нисходящего во всей своей полноте. Супраментальный Свет, проникающий через Верховный

Разум, не может пренебречь условиями, он зависит от ограничений индивидуальной природы, от баланса космических сил; ему приходится преодолевать противодействие враждебных сил, а также сопротивление низшей природы, которая неохотно поддается его влиянию и препятствует достижению совершенного результата; если он не находит полного согласия в физической природе, то его действие ограничено или недостаточно эффективно.

* * *

Прежде чем появится хоть какая-то возможность нисхождения Сверхразума, необходимо овладеть сознанием Верховного Разума и низвести его на ментальный, витальный и физический уровни, так как Верховный Разум является переходным планом между Разумом и Сверхразумом.

Именно в Верховном Разуме берут начало все многообразные аспекты созидающей Истины, реализующиеся в существующем миропорядке. С уровня Верховного Разума они нисходят на план Интуиции, а оттуда передаются на план Озаренного и Возвышенного Разума, обретая форму, доступную для восприятия нашего интеллекта. Но по мере своего нисхождения на более низкие уровни они все больше теряют силу и эффективность. Достигая уровня человеческого разума, они окончательно утрачивают созидательную энергию, воспринятую непосредственно от Истины, и предстают человеческому интеллекту лишь как абстрактные идеи, а не как подлинное Знание, полученное благодаря непосредственному восприятию Истины, переживаемой на конкретном и живом опыте.

* * *

Существуют различные планы Верховного Разума. Один из них ментальный, непосредственный творец всех формаций, которые проявляются в расположенном ниже ментальном мире, – это ментальный Верховный Разум. Выше его располагается интуитивный Верховный Разум. Еще выше – планы Верховного Разума, все более и более тесно связанные со Сверхразумом и в какой-то мере сходные с ним по своей природе. Самым высоким планом Верховного Разума является супраментальный Верховный Разум, или гностический Верховный Разум. Но вы не сможете понять, что собой представляют все эти планы сознания, пока не познаете это на опыте. На данной стадии садханы для вас это недоступно. На это способен только тот, кто полностью овладел космическим сознанием, но даже к нему эта способность приходит не сразу. Сначала необходимо пережить целую серию опытов и узнать, что собой представляют планы возвышенного разума, озаренного разума и интуиции, прежде чем вы сможете познать различные планы Верховного Разума.

* * *

Все не так просто – для удобства его [Верховный Разум] можно разделить на четыре плана: ментальный Верховный Разум и три плана, о которых вы пишете (интуитивный, истинный и супраментальный Верховный Разум), но следует иметь в виду, что в каждом из них существует много уровней, которые можно рассматривать как отдельные планы.

* * *

Нельзя сказать, что это невозможно – как раз наоборот, это вполне возможно на любом более высоком плане: как только узкие границы личности разрушены, человек восприни-

мает бесконечность повсюду. Существует много ступеней при переходе сначала от ментального Верховного Разума к супраментальному Верховному Разуму, а затем от этого уровня к самому Сверхразуму. Так что не спешите говорить: «Это самый высокий, последний план Верховного Разума».

* * *

То, что вы называете супраментальным Верховным Разумом⁵, это план сознания, который все еще относится к Верховному Разуму, а не к истинному Сверхразуму. Человек не может достичь уровня истинного Сверхразума (это возможно разве что в состоянии йогического транса или самадхи), пока он не воплотит истину Верховного Разума в жизни, речи, действии, знании внешнего мира, а не только переживает ее в состоянии медитации или внутреннем опыте.

* * *

В то время, когда последние главы «Синтеза йоги» печатались в Арье, термин «Верховный Разум» еще не был найден, поэтому он там и не упоминается. В этих главах описывается деятельность Сверхразума, когда он нисходит на уровень Верховного Разума, овладевает его энергиями и активностью и трансформирует их. Сверхразум как таковой, или Божественный Гнозис, – это совершенно самостоятельный высочайший план сознания, расположенный далеко за пределами Верховного Разума. В последних главах предполагалось показать, как трудно подняться даже до плана Верховного Разума, как много уровней сознания существует между человеческим умом и Сверхразумом и каким образом даже при нисхождении Сверхразума может произойти смешение его энергий с энергиями более низких планов и превращение той абсолютной Истины, которую он в себе несет, в нечто неизмеримо меньшее. Но эти главы так и не были написаны.

* * *

Такое разграничение [между Верховным Разумом и Сверхразумом] в Арье не было сделано, потому что тот уровень сознания, который я сейчас называю Верховным Разумом, тогда рассматривался мною как низший план Сверхразума. Но это произошло потому, что я воспринимал эти высокие планы с позиций Разума. Основной недостаток Верховного Разума, его ограниченность, породившая мир неведения, становится очевидной, лишь когда воспринимаешь деятельность Верховного Разума с позиций физического сознания – с уровня, на котором можно проследить связь следствия (Неведение в Материи) с причиной (разделение Верховным Разумом Истины на отдельные фрагменты). На своем собственном уровне Верховный Разум представляется многообразной игрой различных граней единой Истины, поэтому Разум может легко принять его за составную часть Супраментала; кроме того, когда Разум наполняется ослепительным светом Верховного Разума, ему кажется, что он переживает восхитительное откровение самой Божественной Истины. Трудности же появляются, когда мы переходим к витальному и, тем более, физическому сознанию. Тогда первое, что необходимо, это встретить трудности лицом к лицу и провести четкое разграничение между Верховным Разумом и Сверхразумом, – так как именно тогда стано-

⁵ Это выражение не совсем верно, поскольку Верховный Разум не может быть супраментальным: в лучшем случае он может получать некую истину или свет из высшего источника.

вится очевидным, что Силы Верховного Разума (несмотря на ее ослепительный блеск и величие) недостаточно для победы над Неведением, ибо она сама подчинена закону Разделения, благодаря которому и появилось Неведение. Необходимо подняться выше Верховного Разума и наполнить его супраментальным светом, только после этого становится возможной реальная трансформация ума и всех остальных частей существа.

* * *

Вероятно, Верховным Разумом он называет те уровни сознания, что расположены непосредственно над разумом. Или же его переживания могли исходить из более обширных областей ментального или витального плана. Для человеческого ума все эти планы и уровни сознания настолько велики, что их нетрудно принять за Верховный Разум или даже Сверхразум. Человек может иметь опосредованные контакты с Верховным Разумом, открываясь космическому сознанию, тем более если он имеет свободный доступ к восприятию космического сознания. Войти в непосредственное соприкосновение с Верховным Разумом невозможно до тех пор, пока хотя бы какая-то часть существа не пребывает постоянно в состоянии необъятности и покоя.

* * *

План Интуиции находится выше уровня озаренного Разума, который есть не что иное, как возвышенный Разум, поднявшийся к еще большему свету и более открытый к восприятию тех или иных форм интуиции и вдохновения.

* * *

Интуиция – это первый план, который открывает реальную возможность достижения полной реализации. Именно благодаря Интуиции человек обретает способность подняться к высочайшим вершинам – сначала к Верховному Разуму, а затем к Сверхразуму.

* * *

Интуиция видит истину вещей благодаря непосредственному внутреннему контакту с ней, в отличие от обычного ментального сознания, которое в поисках истины продвигается ощупью в темноте, прибегая к помощи вспомогательных средств, например органов чувств и т. д. Но ограниченность Интуиции по сравнению со Сверхразумом состоит в том, что она воспринимает сущее отдельными вспышками, от точки к точке, а не как единое целое. К тому же, достигая уровня Разума, она смешивается с ментальными движениями и превращается в своего рода интуитивно-умственную активность, которая уже не является чистой истиной, а представляет собой скорее нечто среднее между высшей Истиной и интеллектуальными исканиями. Интуиция подобного рода может помочь индивидуальному сознанию, находящемуся на переходном этапе, подняться выше – в этом, собственно, и состоит ее функция.

* * *

Ментальное интуитивное знание может заключать в себе тот или иной аспект истины, но оно никогда не является полным и несомненным, ведь интуиция на этом уровне легко

смешивается с обычной ментальной активностью, что может привести к ошибкам и искажениям. На практике такое знание легко превращается в полуправду или, более того, из-за его неправильной интерпретации и использования может стать самым настоящим заблуждением. Кроме того, деятельность ума способна легко подменить собой интуицию, да так, что бывает довольно трудно отличить истинную интуицию от ложной. Именно поэтому люди интеллектуального склада не доверяют ментальной интуиции и говорят, что на нее нельзя полагаться и следовать ей, пока она не будет проверена и обоснована доводами рассудка. Знание, которое приходит с интуитивного плана Верховного Разума, несет в себе свет, несомненность и динамическую силу Истины, которыми ментальная интуиция не обладает даже в самом лучшем случае.

* * *

Интуиция может принадлежать разным планам – ментальному, витальному, тонкому физическому, кроме того, интуиция может исходить с планов возвышенного и озаренного Разума.

* * *

Это [отождествление буддхи с виджняной и интуицией] ошибка, которая явилась следствием чрезмерного интеллектуализма философов и комментаторов. Не думаю, что понятие «буддхи» включает в себя интуицию как нечто отдельное от интеллекта – философы-мыслители рассматривали интуицию всего лишь как быстрый процесс интеллектуального мышления, и они все еще продолжают так думать. В Тайттирия Упанишаде смысл понятия «виджняна» определен предельно четко – это ритам (*#tam*), духовная Истина; но позднее отождествление с буддхи стало общепринятым.

* * *

Не думаю, что они имеют в виду именно интуицию; для них буддхи является средством обретения знания и, более того, всего знания вообще. А поскольку виджнянамайя-коша (*vijñānamaya koṣa*) – это тело Знания, они полагают, что оно должно обозначать буддхи. Разумеется, это не так. Выдержка, которую вы цитируете в своем письме, несомненно, означает нечто большее, чем буддхи. Это *satyam #tam b#hat* Упанишад – Сознание-Истина Веды.

IV

В нашей йоге понятие «центральное существо» обычно используется для обозначения той части Божественного в нас, которая поддерживает все остальные и сохраняет свое существование после смерти, переходя из одной жизни в другую. Центральное существо проявляет себя в двух формах – над головой, как Дживатман, наше истинное «Я», которое мы начинаем осознавать по мере обретения более высокого знания о самих себе, и внизу – как психическое существо, находящееся позади ума, жизни и тела. Дживатман пребывает над индивидуальным существом, проявленным в данной жизни, и осуществляет управление свыше, а психическое существо находится позади индивидуального существа и его поддерживает.

Для психического существа вполне естественно чувствовать себя Ребенком, Сыном Божьим, Бхактой, оно – частица Божественного, единая с ним в своей сути, но при динами-

ческом проявлении психического, несмотря на это единство, между ними всегда существуют некоторые различия. Дживатман, напротив, пребывает в самом Божественном и может полностью отождествиться с ним; но и он, осуществляя управление эволюцией проявленного существа, осознает себя лишь одним из бесчисленных центров Божественного Множества, а не самим Парамешварой. Очень важно не забывать об этом различии, иначе при малейшем проявлении витального эгоизма можно возомнить себя Аватаром или утратить внутреннее равновесие, как это случилось с Хридаей⁶, после того как Рамакришна помог ему увидеть Божественное.

* * *

В языках санскритской группы слово «джива» имеет два значения: «живое существо»⁷ и «индивидуальный дух», поддерживающий эволюцию живого существа и ведущий его от рождения к рождению. Во втором значении его полное название «Дживатман» – Атман, дух или вечное «я» живого существа. В Гите о нем образно говорится как о «вечной частице Божественного», но слово «дробление» (использованное вами) здесь не подходит: его еще можно применить в отношении проявленных форм, но не к воплощенному в них духу. Более того, Божественное в аспекте Множественности – это вечная реальность, предшествующая творению проявленного мира. Развернутое определение Дживатмана может выглядеть так – «Божественное в своем аспекте Множественности, проявленное в творении как высшее «Я» или индивидуальный дух сотворенного существа». Дживатман, в своей сущности, не изменяется и не эволюционирует; его центр находится выше плана, на котором происходит эволюция индивидуального существа. Его представителем на эволюционном плане является психическое существо, которое участвует в эволюционном процессе и одновременно поддерживает всю остальную индивидуальную природу.

Приверженцы Адвайта-веданты (монизма) заявляют, что Дживы на самом деле не существуют, поскольку Божественное неделимо. Последователи другой школы признают, что Джива существует, но отнюдь не независимо – в сущности, говорят они, Джива и Божественное едины и неделимы, но в проявлении между ними возникают различия, а так как проявленный мир реален, вечен и не является иллюзией, то и Дживу нельзя считать нереальным. Сторонники дуалистических школ утверждают, что Джива обладает собственной, независимой реальностью, или говорят о триединстве Бога, души и Природы.

* * *

Дживатман – это не психическое существо; эквивалентом психического существа на санскрите является Чайтья-Пуруша (*caitya puruṣa*). Дживатман – это индивидуальное высшее «Я», центральное существо.

Центральное существо не рождается и не эволюционирует – оно управляет свыше всем индивидуальным проявлением. Психическое существо – это проекция Дживатмана в земном мире, оно участвует в эволюции, из жизни в жизнь поддерживая наше эволюционное развитие изнутри. Оно сохраняет сущность полученного нами на протяжении всех жизней опыта и таким образом способствует росту личности в направлении Божественного.

Пребывая во всем, высшее «Я» одновременно едино и множественно: единое в своей сущности, оно проявляется как индивидуальное «я», которое можно описать как вечную

⁶ Хридайя был племянником и одним из учеников Рамакришны (прим. пер.).

⁷ В Бенгалии, когда кто-то собирается убить мелкое животное, окружающие часто протестуют и говорят: «Не убивай его, ведь это Джива Кришны (дно из его живых творений).

частицу Божественного в Природе, а на уровне духа – как центр проявления, индивидуальный, но охватывающий собой всю вселенную и уходящий вверх, в трансцендентную бесконечность.

* * *

Под понятием «Дживатман» мы понимаем индивидуальное высшее «Я». В своей сущности это единое «Я» всех живых существ, но в бесконечном многообразии проявления Божественного оно принимает форму индивидуального «Я», индивидуального центра вселенной. Это «Я» видит все в себе или себя во всем, либо то и другое восприятие присутствует одновременно – все зависит от состояния его сознания и занимаемой позиции.

* * *

Высшее «Я», или Атман, по своей природе либо трансцендентно, либо универсально (Параматма, Атма). Когда оно обретает индивидуальность и становится центральным существом, его называют Дживатманом. Дживатман ощущает свое единство со всем сущим, но вместе с тем воспринимает себя в качестве отдельного центра, как частицу Божественного.

* * *

Душа, представитель центрального существа, является искрой Божественного, поддерживающей жизнь любого индивидуального существа в Природе. Психическое существо является сознательной формой этой души, растущей в процессе непрерывной эволюции, в результате которой сначала в Материи развивается жизнь, затем на основе жизни формируется разум, пока наконец разум не сможет развиваться и стать верховным разумом, а верховный разум – супраментальной Истиной. Душа поддерживает индивидуальную природу на всех ступенях ее эволюции, но сама по себе остается Божественным элементом, отличным как от самой Природы, так и от ее эволюционирующих форм.

Низшая Природа, Апара Пракрити (*aparā prakṛti*), – это та существующая объективно внешняя Природа (субъективно воспринимаемая нами как видимая и осязаемая), которая проявляет все это многообразие форм разума, жизни и физических тел. Скрытая за ней высшая Природа, Пара Пракрити (*parā prakṛti*), является природой самого Божественного – это высшее Сознание-Сила, проявляющее бесконечное многообразие Божественного в его аспекте Множества. Это Множество представляет собой вечные «Я» Всевышнего, пребывающие в его высшей Природе, Пара Пракрити (*parā prakṛti*). В этом мире они проявляются как Дживатмы, поддерживающие эволюцию живых существ, сформированных Природой, *sarva-bhūtāni*, – в постоянно изменяющемся Становлении, которое и есть обитель Кшара (динамичного или изменяющегося) Пуруши. Джива (или Дживатман) и живые существа, *sarva-bhūtāni*, отнюдь не одно и то же. Дживатмы, в действительности, находятся за пределами творения, хотя и принимают в нем участие, а живые существа, *sarva-bhūtāni*, являются творениями Природы. Человек, птица, животное, рептилия – природные существа, но их индивидуальное высшее «Я» по сути не является ни человеком, ни птицей, ни животным, ни рептилией и даже на мгновение не может отождествиться с ними. В процессе эволюции всех этих форм жизни Дживатман остается неизменным, он есть не что иное, как духовное существо, согласившееся на участие в игре Пракрити.

Изначальный, вечный и неизменный аспект Божественного – это Бытие, а то, что Божественной Энергией создается в процессе развития сознания – различные состояния, силы,

формы сознания и т. д., – это Становление. Вечное Божественное представлено как Бытие, а вселенная, существующая во Времени, и все, что в ней проявлено, это Становление. Вечное Бытие в своей высшей Природе, Пара Пракрити, – это одновременно Единое и Множество; но Божественное в своем аспекте Множества, присутствующее за всеми сотворенными существами, *sarva-bhūtāni*, проявляется как Джива (или можно сказать, становится Дживой), *parā prakṛir jīvabhūtā*. Что касается психического, то у него есть два аспекта: на заднем плане – психическое как таковое, или душа, а на переднем – ее индивидуальная форма, которую она обретает в процессе своей эволюции в Природе.

Душа, или психея, неизменна только в том смысле, что потенциально содержит в себе все бесконечные возможности Божественного, но она развивает их. В процессе своей эволюции душа формирует растущую психическую индивидуальность, которая в проявленном мире способствует развитию индивидуальных форм Пракрити и, таким образом, участвует в эволюции Природы. Душа – это искра Божественного Огня, которая благодаря развитию психического существа растет за покровом ментального, витального и физического сознания до тех пор, пока не обретет достаточно силы, чтобы трансформировать Пракрити Неведения в Пракрити Знания. Таким образом, это развивающееся психическое существо никогда не бывает полным проявлением того, что заключает в себе душа или глубинное психическое бытие. В этом мире, который является проекцией духа, оно проявляет во времени и индивидуальной форме то, что по сути своей является вечным и трансцендентным.

Центральное существо – это существо, которое управляет процессом последовательных рождений, но само по себе не рождается, так как не воплощается в живом существе, а пребывает над ним. Оно связывает в единое целое ментальное, витальное и физическое существа, а также различные части личности и управляет жизнью человека либо через ментальное существо, используя интеллект и его волю, либо через психическое – все зависит от того, какое из них преобладает во внешнем сознании или природе человека. Если же центральное существо не осуществляет своего руководства, то сознание погружается в состояние хаоса из-за того, что каждая часть личности начинает действовать сама по себе, а между мыслями, чувствами и действиями отсутствует всякая согласованность.

Психическое существо находится не вверху, а в глубине – за сердцем. Его сила заключается не в знании, а в способности чувствовать все то, что истинно или духовно, – оно обладает абсолютно ясным ощущением Истины и врожденной способностью ее воспринимать, которая по природе своей является восприятием самой души, ее чувством. Психическое – это самая сокровенная часть нашего существа, поддерживающая все остальные его части – ментальную, витальную и физическую, – но в то же время оно практически полностью закрыто ими и вынуждено действовать исподволь, оказывая на них лишь некоторое влияние, вместо того чтобы занять свое законное место и осуществлять непосредственное руководство человеческой природой. Непосредственное, руководящее действие психического становится возможным, естественным и преобладающим только на высокой стадии развития человеческого существа или благодаря йоге. Интуитивное предчувствие возможных событий или предупреждение о последствиях тех или иных поступков исходят не из психического; эти сообщения вы получаете из определенной части внутреннего существа – иногда это внутренний ментальный Пуруша, иногда внутренний витальный Пуруша, а иногда Пуруша внутреннего или тонкого физического. Внутреннее существо – внутренний разум, внутренний витал, внутреннее или тонкое физическое – знает многое из того, что неизвестно внешнему уму, виталу или физическому, так как внутреннее существо пребывает в более тесном контакте с тайными силами Природы. Психическое располагается глубже, чем внутреннее существо; оно обладает безошибочным восприятием истины, присущей глубочайшей субстанции сознания, врожденным чувством добра, правды, красоты, Божественного – именно этим психическое отличается от всех остальных частей существа.

Центральное существо – Дживатман, который не рождается и не эволюционирует, а управляет свыше процессом эволюции и последовательностью перерождений индивидуального существа – формирует на каждом плане сознания своего представителя. На ментальном плане – это истинное ментальное существо, Маномайя Пуруша (*manomaya puruṣa*), на витальном – истинное витальное существо, Пранамайя Пуруша (*prāṇamaya puruṣa*), на физическом – истинное физическое существо, Аннамайя Пуруша (*annamaya puruṣa*). Поэтому каждое живое существо, до тех пор пока оно пребывает в Неведении, сосредоточено главным образом вокруг своего ментального, витального или физического Пуруши, в зависимости от плана, на котором оно преимущественно существует, и Пуруша именно этого плана является для него центральным существом. Истинный же представитель Дживатмана всегда остается скрытым под покровами разума, витального и физического – это психическое, наше глубочайшее существо.

Когда мы начинаем получать знание из внутренних источников, то с ним приходит и осознание психического существа внутри нас, которое тогда выходит вперед и берет в свои руки руководство садханой. Мы начинаем также осознавать Дживатмана, наше неделимое высшее «Я», или Дух, пребывающий за пределами проявленного мира, представителем которого здесь и является психическое.

* * *

Психическое – это искра Божественного, но я не думаю, что его можно назвать частью Дживатмана. Скорее, это сам Дживатман, но проявленный иным образом.

* * *

Истинное внутреннее существо – это истинное ментальное, истинное витальное, истинное физическое существо, каждое из которых подчиняется центральному существу и является его представителем на своем плане. Но ни природа в целом, ни, тем более, ее внешние части не имеют никакой связи с центральным существом, то же самое можно сказать и об обычной ментальной, витальной или физической личности человека. Психическое существо – это то же центральное существо, но участвующее в эволюции, поэтому оно растет и развивается. Но есть еще центральное существо высоко наверху, о котором ум ничего не знает и которое незримо управляет всем существованием. Психическое существо является его представителем в проявленной природе. Именно это центральное существо и называют Дживатманом.

* * *

Это не такой простой вопрос. Лучше всего, наверное, разбить мой ответ на несколько частей, иначе будет сложно понять.

1. Дживатман, в моем понимании и на основании моего опыта, это далеко не то же самое, что и чистое «Я» Адвайты, под которым вы, я полагаю, подразумеваете некое состояние, когда человек может сказать: «Я – это Он» и благодаря этому восприятию раствориться в Брахмане. Но, согласно Адвайте, этот Дживатман, как и сам Ишвара, не более чем видимость – отражение Брахмана в иллюзорной Майе. Ишвары, Владыки этого мира, не существуют, так как не существует и самого мира, а если он и существует, то только как творение Майи. То же самое можно сказать и о Дживатмане – есть только Параматман, который благодаря Майе воспринимается низшим сознанием (опять-таки иллюзорным) как индиви-

дуальное «я». Последователи других школ, стремящиеся достичь единения с Ишварой, рассматривают или ощущают Дживу либо как отдельное существо, находящееся в прямой зависимости от Ишвары, либо как нечто единое с ним по сути, но в то же время и отличное, и отличие это, равно как и изначальное единство, вечно. Существуют и другие идеи относительно Дживатмана и его взаимоотношений с Божественным или Всевышним. Поэтому можно сказать, что это чистое «Я» – если вы хотите дать ему такое определение – предстает разным людям различным образом или в различных аспектах. Если вы спросите почему, я отошлю вас к моему ответу, который содержится в письме к Х. Суть его заключается в том, что под воздействием Верховного Разума истина вещей предстает в виде множества аспектов, так что разум, даже одухотворенный, может воспринять тот или иной аспект как единственную истину, более того, как высочайшую и изначальную истину какого-либо явления или объекта. Именно разум создает эти различия, но это не имеет большого значения, так как душа, или индивидуальное сознание, можете назвать это как угодно, имеет свое собственное видение и способность к получению непосредственного опыта, благодаря которым ментальное существо движется туда, куда нужно. Надеюсь, что этого объяснения достаточно, чтобы прояснить первую часть вопроса.

2. Я совсем не оспариваю тот факт, что человек может реализовать свое высшее «Я», Брахмана или Ишвару, не поднимаясь в область сознания над головой, на динамические духовные планы, или не устанавливая центр сознания над головой, как это происходит в нашей йоге. Даже если эта реализация происходит на уровне Сахасрары, то все равно подъем над головой необязателен, так как эта чakra связана с планом одухотворенного Разума и ее можно почувствовать в области макушки. Но, помимо этого, можно с таким же успехом, как вы говорите, реализовать Атман, отстраняясь от ума и сердца, отделив себя от проявлений Пракрити, отказываясь отождествлять себя с разумом, жизнью и телом и постепенно погружаясь во внутреннюю тишину. Для этого нет никакой необходимости исследовать царства внутреннего ума или внутреннего витала и, более того, совсем необязательно подниматься вверх и расширяться, входя в контакт с планами над головой. Это «Я» можно обнаружить везде, потому что оно проникает собою все. Для того чтобы ощутить хоть какой-то проблеск его присутствия, достаточно полностью погрузиться во внутреннюю тишину и отстраниться от деятельности Пракрити, достаточно даже просто установления тишины или перехода на позицию свидетеля. Тогда это «Я» частично или даже полностью может отразиться в сознании человека, либо он может почувствовать его присутствие или погружение и растворение своего маленького «я» в чем-то свободном, безграничном, безмолвном, вечном и бесконечном. Разумеется, если это и есть переживание чистого «Я», какой бы природы оно ни было, то сознание, переживающее этот опыт, должно рассматривать его как реализацию индивидуального «я» высшего Существа, то есть Дживатмана.

3. Можно также пережить опыт, когда осознаешь, что ты это не ум, а свидетель мыслей, ты это не сердце, а сознание или «я», которое поддерживает игру чувств, ты это не энергия жизни, а тот, кто ее поддерживает, ты это не тело, а тот, кто использует то или иное тело. Это «я» может быть как динамичным, так и безмолвным и неподвижным, можно даже сказать, что, несмотря на его покой и неподвижность, именно из его безмолвия рождается весь динамизм Природы. Можно также осознать его как единый Дух, пребывающий во всем, или как свое истинное «Я». Все зависит от конкретного опыта. Обычно это бывает опыт Пуруши, который вначале часто воспринимается как безмолвный Свидетель, беспристрастно наблюдающий и поддерживающий деятельность природы; но Пуруша может предстать и как Тот, кто обладает Знанием, или Ишвара. Иногда осознание своего собственного «я» или духа происходит через реализацию ментального Пуруши на уровне одного из ментальных центров, иногда – через реализацию витального Пуруши. Можно также осознать внутри себя тайное психическое существо как свою истинную личность или же осознавать психическое

как свое чистое «Я», а истинное ментальное и истинное витальное существа рассматривать как его представителей на соответствующих планах или уровнях сознания. В зависимости от пережитого опыта человек может говорить о любом из них как о Дживе или чистом «Я» (хотя последнее определение не совсем ясно) либо как об истинной Личности или Индивидуальности, которая осознает себя единой с универсальным или трансцендентным Существом, чувствует себя его частью или ощущает полную от него зависимость и стремится слиться с ним или подняться к нему, стать им или пребывать с ним в неразрывном единстве. Все это вполне возможно и без реализации духовных планов над головой или установления неизменной позиции сознания над головой.

4. Можно, конечно, спросить, почему нельзя назвать Дживатман, реализуемый подобным образом, тем чистым «Я», с которым во время внутреннего опыта контактирует низшее «я» и благодаря которому оно достигает освобождения? И потом, зачем нужно подниматься на планы сознания, расположенные над головой? Ну, во-первых, это чистое «Я», по-видимому, не является необходимым средством достижения освобождения, происходит ли оно благодаря растворению в безличном «Я» или Брахмане или в каком угодно состоянии вечности. Буддисты, например, не признают ни существования души, ни «Я» и не верят в саму возможность познать чистое «Я» на опыте. Их метод заключается в прекращении активности сознания, которое они сводят к набору санскар, – таким образом они избавляются от санскар и достигают освобождения в Неизменном, которое они, впрочем, отказываются описывать, или в некоей Шунье. Так что вовсе необязательно иметь опыт чистого «Я» или Дживатмана тем, кто желает достичь только освобождения в Вечном и не стремится к восхождению за пределы одухотворенного Разума в миры высшего Света. Да и мой собственный опыт Нирваны, безмолвия Брахмана и т. д. имел место задолго до того, как я что-либо узнал о духовных планах, расположенных над головой. Сначала пришел абсолютный покой и произошло, так сказать, полное стирание всей ментальной, эмоциональной и любой другой внутренней активности – тело, конечно, могло видеть, ходить, говорить и заниматься обычными делами, но внутри него была пустота, а само оно являлось не более чем автоматическим механизмом. Тогда у меня не было ни осознания чистого «Я», ни какого-либо «я» вообще, личного или безличного, – для меня существовало только То, только То было единственной Реальностью, все остальное выглядело призрачным, пустым, лишенным субстанции. Если спросить, что же осознавало эту Реальность, то можно ответить – некое бескачественное сознание, которое было едино с Тем и ничем от него не отличалось⁸. Об этом, пожалуй, больше ничего сказать нельзя, поскольку тогда не было никакой ментальной оценки происходящего. Я также не осознавал никакой «низшей» души или внешней личности, носящей определенное имя и совершившей этот подвиг достижения сознания Нирваны. Так о каком же чистом «Я» или низшем «я» здесь можно говорить? Сознание (все целиком, а не та или иная его часть или какое-то «я») внезапно стало пустым – исчезло все, что содержалось в нем прежде, осталось лишь восприятие окружающего мира как чего-то иллюзорного и того неопишуемого Нечто, которое было единственно реальным. Вы можете сказать, что все-таки должно было присутствовать какое-то сознание, воспринимающее хотя бы свое собственное существование, пусть это будет и не чистое «Я». Но даже если это и так, для того сознания подобные категории кажутся неадекватными и лишенными смысла.

5. Как я уже говорил, восхождение на духовные планы сознания, расположенные над головой, не обязательно для обычных духовных целей, но в нашей йоге такое восхождение необходимо. Ведь ее цель состоит в том, чтобы осознать, освободить, трансформировать и

⁸ Нужно заметить, что в то время я не думал обо всем этом – не было ни мыслей, ни идей, не было никакого «я», которое бы воспринимало или понимало все это таким образом; это было просто некое состояние, которое было или казалось таким само себе.

объединить все свое существо в свете Сознания-Истины, которое пребывает наверху и которое нельзя достичь без полного обращения сознания внутрь и последующего восхождения к трансцендентным планам. Отсюда вся сложность моей психологической системы, которая в сущности своей не нова, поскольку многие из ее положений можно найти в Упанишадах и других источниках духовных знаний. Ее новизна заключается в полноте изложения и все-стороннем охвате природы человеческого существа, а также в ее практическом применении, нашедшем выражение в интегральной йоге. Поэтому, если человек не стремится к целям этой йоги, то он не обязан принимать мою систему и ее методы. Они вполне могут быть излишними или вовсе необязательными в случае следования иным путем и к иным целям.

6. Но если человек отыскивал свое внутреннее истинное существо и поднялся на духовные планы над головой и если его сознание постоянно находится наверху, то не следует ожидать, что его восприятие мира останется точно таким же, как прежде, на уровне обычного сознания. Для меня Дживатман – это Нерожденное Существо, которое осуществляет руководство и направляет развитие индивидуального существа; он связан с ним, но пребывает над ним и по самой своей природе осознает свою универсальность и трансцендентность не менее, чем свою индивидуальность; он чувствует, что само Божественное является источником и истиной его существа, владыкой его природы, основой его существования. Дживатман погружен в Божественное и всегда един с Вечным и, что бы он ни выражал, какие бы действия ни производил, он знает, что на самом деле все совершает Божественное, используя его в качестве инструмента. Он полон любви и радости и обожания Того, от кого зависит и с которым, благодаря этой любви и радости, пребывает в полном единстве. Дживатман способен гармонично действовать в бесконечном многообразии божественного бытия, не нарушая своего единства с Божественным и не вступая ни с чем в противоречия, потому что уровень его сознания и существования иного порядка, нежели сознание и существование разума, даже одухотворенного, – он обладает тем сознанием, которое присуще Бесконечному и которое само является бесконечным не только в своей глубочайшей сути, но и во внешних проявлениях, ибо оно способно быть каждой отдельной вещью, оставаясь при этом единым и неизменным. Подобная тройная реализация, столь трудная для понимания ума, совершенно естественна, легка и бесспорна для супраментального сознания или вообще для сознания, принадлежащего высшей полусфере. Определенное знание об этой реализации можно обрести и пережить на опыте на всех духовных планах, но полное и неделимое знание, обладающее всей полнотой динамической силы, можно обрести только благодаря восхождению на уровень супраментального сознания или его нисхождению на земной план.

7. Определения чистого «Я» совершенно недостаточно для того, чтобы дать представление о реализации Дживатмана – его, скорее, можно рассматривать как истинную Личность или Божественную Индивидуальность, хотя и это не совсем верно. Слово «я» обычно подразумевает наличие эго и принципа разделения, но в данном случае это «Я» не воспринимает себя чем-то отдельным, поскольку подобная личность является живым духовным центром, осуществляющим действия во имя Единого и исходящие от Единого, и она не ощущает никакой отделенности от всего, что является Единым.

8. В индивидуальной природе Дживатман имеет своего представителя, который наделен властью; это – Пуруша, поддерживающий Пракрити. Центральным представителем Дживатмана является Пуруша, пребывающий в психическом, исполнительными – Пуруша, пребывающий в ментальном, витальном и физическом существах и природе. Поэтому их все или любого из них вполне возможно рассматривать в качестве Дживы здесь, в этом мире. Но, тем не менее, я все же вынужден провести разграничение между подлинным Дживой и его проекциями на земном плане. И не просто для более ясного понимания, но чтобы подчеркнуть важность обретения живого опыта и динамического всеобъемлющего познания самого себя, без которого чрезвычайно трудно достичь успеха в этой йоге. Хотя формулиро-

вать все это для себя интеллектуально необязательно; если у человека есть верное и четкое внутреннее восприятие и он способен получить эти знания на личном духовном опыте, то этого вполне достаточно, чтобы двигаться к цели. И все же, если садхак приобретает ясное умственное представление о предмете, с которым имеет дело, не создавая жестких ментальных схем и не впадая в свойственные уму заблуждения, то ему намного легче следовать по пути йоги. Необходимо всегда сохранять гибкость мышления, иначе есть опасность оказаться в плену жестких интеллектуальных систем и чисто теоретических умопостроений; нужно изучать суть вещей, а не привязываться к тем или иным идеям и представлениям. На самом деле, все эти знания можно получить только благодаря непосредственному духовному опыту и никак иначе.

* * *

Слова «Джива» и «Дживатман», которые я употреблял в этих и во всех остальных фрагментах, имеют один и тот же смысл. Мне и в голову никогда не приходило, что между ними может быть какое-то различие. В противном случае – учитывая, что эти слова очень похожи – мне следовало бы провести между ними четкое разграничение, а не оставлять место для догадок.

В этом фрагменте из главы, посвященной трем состояниям Сверхразума, я даю описание того, как Сверхразум, действуя в качестве высшей, ни от чего не зависящей силы Божественного, проявляет себя в трех аспектах, и говорю о роли сознания Дживатмана в супраментальном творении. Я вовсе не утверждал, что местом расположения Дживатмана является только супраментальный план; будь это так, человек не смог бы получить знание о своем индивидуальном высшем «Я», или Духе, не поднявшись на супраментальный план; он не был бы способен иметь никаких переживаний, связанных с высшим «Я», за исключением ощущения растворения эго в некоей Космической необъятности. Но, в действительности, он способен осознать свое нерожденное и пребывающее вне эволюции высшее «Я», центр Божественного Сознания, задолго до этого; это «Я» – космическое или индивидуальное – познается на опыте задолго до достижения Сверхразума. Если бы это было не так, человек, являющийся ментальным существом, никогда бы не смог получить такой высокий духовный опыт и освобождение стало бы для него невозможным – ему прежде необходимо было бы стать супраментальным существом. Что касается Пуруши, то он присутствует на всех планах: существует ментальный (маномайя) Пуруша, «руководитель жизни и тела», по выражению одной из Упанишад, а также витальный и физический Пуруша; но есть еще Чайтья Пуруша или психическое существо, которое, образно говоря, является опорой и поддержкой всех остальных Пуруш и всех их объединяет. Можно сказать, что все они – проекции Дживатмана, которые присутствуют здесь для того, чтобы поддерживать Пракрити на разных планах бытия. Упанишады говорят также о супраментальном Пуруше и Пуруше Блаженства, и если бы супраментальная Природа и Природа Блаженства низошли и сформировались в ходе эволюции на земле, мы смогли бы осознать их деятельное присутствие за движениями земной природы.

Что касается психического существа, то оно участвует в эволюции, входя в тело при рождении и покидая его в момент смерти; но Дживатман, насколько мне известно, остается нерожденным и вечным, хотя он поддерживает проявленную личность сверху. Можно сказать, если хотите, что психическое существо – это Дживатман, прошедший процесс рождения, однако если между ними не проводить различий, природа Атмана становится не совсем понятной и возникает путаница. Это разграничение между понятиями Дживатмана и психического существа очень важно как для изложения метафизического знания, так и для осмысления духовного опыта. Слово «Атман», как и слово «дух», в английском языке используется

в самых разных значениях, но как для философского, так и для духовного знания необходимо соблюдать точность и ясность в использовании специальной терминологии, иначе при попытке выразить нашу мысль или описать духовное видение неизбежно возникнет путаница из-за смешения значений употребляемых нами слов.

* * *

Джива осознается как индивидуальное высшее «Я», Атман, центральное существо, которое пребывает над Природой и неподвластно ее движениям; всегда исполненное покоя, оно поддерживает эволюцию Природы, хотя само в ней и не участвует. Благодаря реализации Дживатмана, безмолвие, свобода, необъятность, самообладание, чистота, чувство всеохватывающего единства со всем сущим и ощущение себя одним из центров этого божественного единства становятся обычным духовным переживанием. Когда человек реализует психическое, то он начинает осознавать Пурушу, пребывающего позади сердца. Реализация психического, в отличие от реализации Дживатмана, не приносит ощущения необъятности и единства со вселенной, так как оно представляет собой индивидуальную душу, которая располагается за сердечным центром и осуществляет оттуда поддержку ментальной, витальной, физической и психической эволюции живого существа в Природе. Его реализация приносит чувство глубокой любви и преданности Божественному (*bhakti*), самоотречения, самоотдачи, все движения существа тогда обращаются к Божественному, появляется способность различать и делать выбор в пользу всего того, что принадлежит Божественной Истине, Добру и Красоте, и отвергать все ложное, враждебное, уродливое и противоречащее Истине. Реализация психического приводит к ощущению единства со всеми живыми существами, через любовь и сопереживание, а также открывает сознание Истине высшего «Я» и Божественного.

* * *

Жить в сознании Атмана – значит жить в состоянии единства и невозмутимого покоя. Это сознание пребывает над сущим и отделено от мира, но в то же время пронизывает и наполняет его. А сознание психического существа воспринимает, во-первых, этот мир как среду своего обитания и, во-вторых, себя, действующего в условиях этого мира. Дживатман не совершает нисхождения в мир, он пребывает над ним, оставаясь вечно неизменным и поддерживая различные существа – ментальное и т. д., которые действуют здесь, в мире. Психическое же – это то, что низошло сюда, и его задача – принести все, чем оно обладает, в дар Божественному, с тем чтобы все трансформировать.

* * *

Истинное существо можно реализовать в одном из двух или сразу в двух аспектах: как высшее «Я» (или Атман) и как душу (или Антаратман, психическое существо, Чайтъя Пурушу). Разница состоит в том, что Атман воспринимается как универсальное существо, а душа – как индивидуальное, поддерживающее разум, жизнь и тело. Если человек сначала реализует Атман, то он почувствует, что тот отделен от проявленного мира, независим от вещей и явлений, существует в себе и для себя, и именно к этой реализации применим образ высохшего ядра кокосового ореха⁹. Когда же человек реализует свое психическое существо,

⁹ Образ, который использовал Шри Рамакришна, говоря, что человек, обретший высшее Знание, осознает, что его тело

дело обстоит совсем иначе, поскольку эта реализация приносит чувство единения с Божественным, полной зависимости от Него, посвящения себя без остатка одному Божественному, а также силу, необходимую для изменения человеческой природы и раскрытия истинного ментального, истинного витального и истинного физического существа в себе. И та и другая реализация необходимы для этой йоги.

Наше маленькое «я», или эго, создается Природой и представляет собой комплексную, ментально-витально-физическую формацию, предназначенную для того, чтобы помочь централизации и индивидуализации внешнего сознания и его деятельности. Когда же человек находит свое истинное существо, необходимость в эго отпадает и эта формация должна исчезнуть, уступив место истинному существу.

* * *

Дух – это сознание, которое пребывает над разумом; это Атман, или высшее «Я», которое всегда едино с Божественным. Духовное сознание – это такое сознание, которое всегда находится в единстве или, по крайней мере, в контакте с Божественным.

Психическое – это искра Божественного, которая присутствует здесь во всем; она растет по мере развития человека и проявляется в нем как психическое существо – как душа, неизменно стремящаяся к Божественному и к Истине, откликающаяся на любое проявление Божественного и Истины, когда бы, где бы и в какой бы форме она их ни встречала.

* * *

Дух – это Атман, Брахман, сама Сущность Божественного.

Когда Единое Божественное проявляет себя в извечно присущем Ему многообразии, то это изначальное «Я», или Атман, становится центральным существом всего, что проявлено. Воздействуя свыше, центральное существо управляет эволюцией своих индивидуальных форм на земле и жизнью земных существ, но само по себе оно остается вечной частицей Божественного, ни от чего не зависящей и всегда предшествующей земному проявлению – *parā prakṛtiḥ jīvabhūtā*.

В условиях низшего проявления, Апара Пракрити (*aparā prakṛti*), эта вечная частица Божественного принимает форму души, искры Божественного Огня, поддерживающей индивидуальную эволюцию, а также ментальное, витальное и физическое существо человека. Психическое существо – это искра, разгорающаяся в Пламя и развивающаяся вместе с ростом сознания. Таким образом, психическое существо участвует в эволюции, в отличие от Дживатмана, который существовал еще до начала процесса эволюции.

Но человек не осознает свое истинное «я» или Дживатмана, он осознает только свое эго или ментальное существо, управляющее жизнью и телом. Но, проникнув более глубоко внутрь себя, он обнаруживает собственную душу или психическое существо и понимает, что это и есть его истинный центр, называемый еще Пурушей в сердце. Психическое существо – это то же самое центральное существо, но участвующее в эволюции, оно является продолжением Дживатмана, вечной частицы Божественного, и его представителем в проявленном мире. Когда сознание человека достигает полного развития, Дживатман и психическое существо объединяются вместе.

Эго – это формация Природы, но не одной только физической природы, поэтому оно не исчезает со смертью тела. Существует также ментальное и витальное эго.

и высшее «Я», или Атман, – две совершенно разные вещи, и одно свободно перемещается внутри другого, подобно ядру кокосового ореха, образовавшемуся из высохшего молока (*прим. пер.*).

Основой материального сознания в этом мире является не только Неведение, но и Бессознательное – то есть сознание, заключенное в материальные формы и действующее в материальной энергии. Неведение отделяет от Истины не только материальное сознание, но также и витальное и ментальное.

* * *

Всевышний действует преимущественно через Дживу и его природу, а Джива и его природа – через эго; эго, в свою очередь, действует, используя внешние инструменты, – такова схема работы сил в условиях Неведения.

* * *

В этом языке не делается различий между Дживой и Дживатманом, поэтому между ними нельзя провести такое разграничение. Апара Пракрити – это та Природа, которая проявляет и формирует все эти умы, жизни и тела. Пара Пракрити – это природа самого Божественного, высшее Сознание-Сила, осуществляющее проявление бесконечного многообразия Божественного в Его аспекте Множества.

* * *

Тело не является индивидуальным «я» – это основа внешней личности, или физического «я», если вы предпочитаете такое определение, но в любом случае это не индивидуальное «я». Нашим индивидуальным «я» является центральное существо (Дживатман), частица самого Божественного, проявляющаяся в низшей природе как психическое существо.

* * *

Дживатман пребывает за пределами всех планов. У него нет определенной формы или цвета, хотя он может использовать форму для своего проявления.

* * *

(а) Он [каждый Дживатман] по сути один и тот же и все же отличается [от других Дживатманов]. Гита называет Дживу вечной частицей (*aśaś sanātanaś*) Единого. Его можно также охарактеризовать как один из множества центров Космического Бытия и Сознания.

(б) В своей глубочайшей сущности каждый Джива обладает той же природой, что и остальные – но в проявленном мире каждый имеет свою собственную духовную индивидуальность (*Svabhava*).

(с) Нет, Кутастха¹⁰ – это Акшара Пуруша (*akṣara puruṣa*), а не Дживатман.

(д) Он [Дживатман] всегда пребывает на духовном плане, выше плана разума, но нельзя сказать, что Дживатман принадлежит какому-то определенному уровню.

(е) Нет [одно психическое существо не может объединиться с другим]. Между психическими существами возможны отношения духовной близости, любви, гармонии, но не единства. Единство может быть только с Божественным.

¹⁰ Высшее «Я» в супракосмическом сознании (прим. пер.).

* * *

(Первоначальная версия приведенного ниже письма была впоследствии дважды отредактирована Шри Ауробиндо. Поскольку некоторые фрагменты отредактированных вариантов значительно отличаются друг от друга, публикуются и тот, и другой вариант).

Дживатман, душа-искра и психическое существо – это три разные формы одной и той же реальности и их нужно четко различать, иначе характер внутреннего опыта может стать не совсем понятным.

Дживатман, или дух, пребывает над проявленным или инструментальным существом – он не подвержен рождению и смерти, всегда независим и неизменен, его еще называют высшим индивидуальным «Я», или Атманом, вечным и истинным существом человека.

Душа – это искра Божественного в сердце живых существ, созданных Природой. Она не остается над проявленным существом, а нисходит в индивидуальное проявление и соглашается быть участником его внешнего, природного становления, поддерживая его эволюцию в мире материальной Природы. Прежде всего, душа несет в себе изначальную силу божественного сознания, содержащую в себе бесконечные возможности, которые еще не реализовались и не обрели формы, но которые должны благодаря эволюции обрести форму и реализоваться. Эта искра Божественного присутствует во всех живых существах – от самых примитивных до самых высокоразвитых земных созданий.

Психическое существо – это духовная индивидуальность, сформированная душой в процессе эволюции. Степень развития этой индивидуальности определяет, какой стадии духовной эволюции достиг человек, а также какие духовные возможности он сможет реализовать в ближайшем будущем. Психическое существо находится позади ментальной, витальной и физической частей природы, оно развивается и растет благодаря получаемому им опыту и переносит сознание из одной жизни в другую. Это психическая Личность, Чайтья Пуруша (*caitya puruṣa*). Сначала психическое существо скрыто ментальной, витальной и физической частями индивидуальной природы и в своем самовыражении зависит от их ограничений и реакций на воздействие сил Природы. Но, по мере своего роста, оно обретает способность выходить вперед и подчинять себе разум, жизнь и тело. В обычном человеке психическое существо, проявляя себя, сохраняет зависимость от своих инструментов, оно не способно их контролировать и свободно использовать по своему усмотрению. Жизнь такого человека, по сути, является животной или, в лучшем случае, человеческой, но никак не божественной. Когда же, благодаря садхане, психическому существу удастся подчинить и свободно использовать свои инструменты, человеком овладевает всепоглощающее стремление к Божественному, и тогда становится возможным не только освобождение ума, витала и тела, но и их трансформация.

Поскольку «Я», или Атман, ничем не связано и не зависит от рождения и смерти, переживания Дживатмана и его единства с высшим или универсальным «Я» вполне достаточно для обретения чувства освобождения, но для трансформации жизни и природы также необходимо осознание своего психического существа и его полное пробуждение.

На этой стадии психическое существо реализует свое единство с истинным существом, высшим «Я», но оно при этом не сливается с ним и не превращается в него, а остается инструментом и средством духовного и психического самовыражения Дживатмана – божественным проявлением в Природе.

Возможно, что та светящаяся точка (*bindu*), которую вы видели вверху, была символическим образом Дживатмана или индивидуального «Я» – этой капли Божественного Океана, индивидуальной частицы универсального Божественного. На этом уровне для человека является естественным стремление к раскрытию более высокого сознания, чтобы все его

существо могло жить в нем, а не в неведении. Сам Дживатман изначально един с Божественным, но от него может исходить духовная потребность, направленная на то, чтобы и остальная часть сознания реализовала это единство.

В психическом существе подобная потребность может выражаться в стремлении к тому, чтобы вся низшая природа – ум, жизнь и тело – открылась Божественному, чтобы она исполнилась любви к Божественному и почувствовала необходимость единения с Ним, чтобы сердце ощутило присутствие Божественного и Его силу, чтобы произошла, наконец, трансформация ума, жизни и тела благодаря нисхождению более высокого сознания во внешнюю, инструментальную личность и природу.

Для полной реализации целей нашей йоги необходимы эти два вида стремления: призыв Дживатмана к индивидуальной природе сверху и психическое стремление этой природы – снизу. Когда стремление психического передается уму, виталу и телу, то они тоже устремляются к Божественному, и именно это вы ощутили как стремление, исходящее от низшего существа. Стремление, которое приходит свыше, – это стремление Дживатмана, направленное на то, чтобы более высокое сознание, дающее возможность реализовать Единого, проявилось во всем существе. Психическое стремление и стремление Дживатмана не только помогают, но и необходимы друг другу. На первых порах темнота и ограниченность обычного сознания часто гасят и прерывают стремление низшего существа. Но благодаря садхане оно должно стать чистым, сильным, настойчивым, постоянным и неугасимым, и тогда оно неизбежно приведет к реализации.

Чувство мира, чистоты и покоя, которое вы испытали, возникло в результате единения или тесного соприкосновения низшего сознания с высшим. Вначале это состояние неустойчиво, однако со временем оно будет возникать все чаще, мир и покой будут становиться все более глубокими и продолжительными, и однажды оно станет постоянным благодаря полному нисхождению вечного мира, покоя и тишины высшего сознания в низшую природу.

* * *

Дживатман, душа-искра и психическое существо – это три разные формы одной и той же реальности и их нужно четко различать, иначе характер внутреннего опыта может стать не совсем понятным.

Дживатман, или дух, как его обычно называют на английском языке, пребывает над проявленным или инструментальным существом – он не подвержен рождению и смерти, всегда независим и неизменен, его еще называют высшим индивидуальным «Я», или Атманом, вечным и истинным существом человека.

Душа – это искра Божественного, она не остается над проявленным существом, а нисходит на уровень проявления, чтобы поддерживать эволюцию проявленного существа в материальном мире. Сначала это просто потенциальная сила Божественного Сознания, содержащая в себе все возможности, которые еще не реализовались и не обрели формы, но должны благодаря эволюции обрести форму и реализоваться. Эта искра Божественного присутствует на земле во всех живых существах – от самых примитивных до самых высоко развитых.

Психическое существо формируется душой в процессе эволюции. Оно поддерживает ум, витал и тело, растет и развивается благодаря получаемому ими опыту и переносит основные элементы природы из одной жизни в другую. Это и есть психическое существо, или Чайтья Пуруша (*caitya puruṣa*). Сначала оно скрыто ментальной, витальной и физической частями индивидуальной природы, но, по мере своего роста, психическое обретает способность выходить вперед и подчинять себе разум, жизнь и тело. В обычном человеке психическое существо, проявляя себя, сохраняет зависимость от своих инструментов, оно не спо-

собно их контролировать и свободно использовать по своему усмотрению. Жизнь такого человека является животной или человеческой по своей природе, но никак не божественной. Когда же благодаря садхане психическому существу удастся подчинить и свободно использовать свои инструменты, тогда человеком овладевает всепоглощающее стремление к Божественному и тогда становится возможным не только освобождение ума, витала и тела, но и их трансформация.

«Я», или Атман, свободно и не зависит от рождения и смерти, поэтому опыт Дживатмана и его единства с высшим или универсальным «Я» приносит чувство освобождения, необходимое для высшей духовной реализации, – но для трансформации жизни и природы совершенно необходима пробуждение психического существа и его господство над индивидуальной природой.

Психическое существо реализует свое единство с истинным существом, Дживатманом, но не превращается в него.

Возможно, что та светящаяся точка (*bindu*), которую вы видели вверху, была символическим образом Дживатмана, частицы Божественного, и естественным стремлением человека на этой стадии является раскрытие более высокого сознания, чтобы все существо могло жить в нем, а не в Неведении. Сам Дживатман изначально един с Божественным, но необходимо, чтобы и остальные части сознания реализовали это единство.

Стремление психического существа заключается в том, чтобы открыть всю низшую природу – ум, жизнь и тело – Божественному, чтобы она исполнилась любви к Божественному и почувствовала необходимость единения с Ним, чтобы сердце ощутило присутствие Божественного и Его силу, чтобы произошла, наконец, трансформация ума, жизни и тела благодаря нисхождению более высокого сознания во внешнюю, инструментальную личность и природу.

Для полной реализации целей нашей йоги эти два вида стремления крайне важны и необходимы. Когда стремление психического передается уму, виталу и телу, то они тоже устремляются к Божественному, и именно это вы ощутили как стремление, исходящее от низшего существа. Стремление, которое приходит свыше, – это стремление Дживатмана проявить более высокое сознание, с присущим ему знанием Единого, во всем существе. Поэтому оба эти стремления дополняют друг друга. На первых порах темнота и ограниченность обычного сознания часто гасят и прерывают стремление низшего существа. Но благодаря садхане оно должно стать чистым, сильным, настойчивым, постоянным и неугасимым.

Чувство мира, чистоты и покоя возникло в результате единения низшего сознания с высшим. Как правило, это состояние длится недолго, либо оно может сохраняться в более глубоком сознании, а контакт с ним часто прерывается из-за возбуждения и волнений, возникающих на поверхности внешнего сознания. Оно редко бывает устойчивым с самого начала, но может стать постоянным благодаря увеличению длительности периодов спокойствия и мира, и в конце концов, когда происходит массивное нисхождение вечного покоя, мира и тишины высшего сознания в низшую природу, оно прочно обосновывается во всем существе.

* * *

Благодаря йогическому опыту мы начинаем осознавать, что наше «Я», или истинное существо, в своей сущности едино с Божественным или, по крайней мере, является частью Божественного и обладает всеми божественными возможностями. Но в проявленном мире оно предстает в виде двух аспектов – Пуруши и Пракрити, сознательного существа и Природы. В условиях земной Природы Божественное скрыто, а индивидуальное существо подчинено Природе, которая действует здесь в качестве низшей Пракрити – силы Неведе-

ния, Авидьи. Пуруша сам по себе божественен, однако, проявляясь вовне в условиях невежественной Природы, он предстает индивидуальным внешним существом, несущим все бремя ее несовершенств. Таким образом, душа или психическая сущность, которая и есть Пуруша, становится участницей эволюции, поддерживая ее и неся в себе бесконечные божественные возможности. Но индивидуальное психическое существо, которое душа формирует и выдвигает вперед как своего представителя, развивается в условиях Природы, принимая на себя все ее несовершенства, и так продолжается до тех пор, пока оно не сможет полностью раскрыть свою психическую сущность и соединиться с высшим «Я», индивидуальной проекцией которого на эволюционном плане и является душа. Принцип деления существа на Пурушу и Пракрити существует на всех планах – и это верно не только в отношении высшего «Я» и психического, но и в отношении ментального, витального и физического Пуруши. Эту двойственность нужно уметь отчетливо видеть и принимать как непреложный факт, ибо только так можно в полной мере понять характер переживаний, свойственных этой йоге.

Бытие повсюду едино, но на каждом плане Природы оно проявляется в той форме, которая соответствует данному плану: так, на ментальном плане – это ментальный Пуруша, на витальном – витальный Пуруша, на тонком физическом – физический Пуруша. Тайттирия Упанишада упоминает также о двух других планах бытия – плане Знания, или Истины, и плане Ананды, причем на каждом из них есть свой Пуруша. И хотя эти планы могут оказывать влияние на земной план, они пока еще сверхсознательны для человеческого разума, а их природа здесь еще не сформирована.

* * *

Обычно индивидуальное «я» описывается как частица Трансцендентного и космического «Я» – на более высоких и тонких планах сознания оно именно так себя и осознает, но на планах, расположенных ниже, где сознание все больше омрачается, индивидуальное «я» отождествляет себя с формами поверхностной личности, с творениями Пракрити, и забывает о своем божественном происхождении. Когда человек осознает свое высшее «Я», то он чувствует, что это нечто независимое, самодостаточное и вечное, не имеющее ничего общего с формами ментальной, витальной и физической личности, – они представляются ему лишь слабым отражением его скрытых божественных возможностей в Природе. Обычно люди называют собой либо собственное эго, либо разум, либо наполняющую их жизненную силу, либо тело. Причина этого заключается в том, что они отождествляют себя с формациями Пракрити и не видят того, что находится за ними.

* * *

И центральное существо, и душа – это частицы Божественного, но проявленные по-разному. В действительности, они являются двумя формами одной и той же сущности, только одна из этих форм находится за пределами Природы и не подвержена процессу развития, другая же – участвует в эволюции и формирует в Природе психическое существо.

* * *

Именно индивидуальное существо является частицей Божественного. Универсальное «я», или Атман, который один и тот же во всех проявленных существах, это аспект Божественного, а не Его частица.

* * *

Высшее «Я» – это не частица Божественного, а само Божественное в своем сущностном аспекте. Поэтому выражения типа «это даже не частица» или «всего лишь аспект» не имеют смысла. Аспект Божественного не означает нечто меньшее, чем частица Божественного.

* * *

Вы не знаете значения слова «сущностный»? Существует разница между сущностью какого-либо объекта или феномена, которая всегда одна и та же, и формами ее проявления, которые могут значительно отличаться друг от друга. Например, есть сущность золота и есть множество форм, которые золото может принимать.

* * *

Сущность вещи не поддается определению, можно только сказать, что она есть.

* * *

Божественное больше, чем Атман – это также и Природа. Оно содержит в себе все.

* * *

Для того чтобы осуществить динамическую реализацию, недостаточно просто освободить Пурушу от подчинения Пракрити; необходимо, чтобы Пуруша вышел из-под влияния низшей Пракрити с ее игрой невежественных сил и предоставил себя в распоряжение Высшей Божественной Шакти, то есть Матери.

Отождествлять Мать с низшей Пракрити и деятельностью ее сил – значит, допускать грубую ошибку. Низшая Пракрити – это только механизм, необходимый для осуществления эволюции в условиях Неведения. Подобно тому как невежественные ментальное, витальное и физическое существа сами по себе не являются Божественным, хотя и берут в Нем свое начало, так и деятельность Пракрити не имеет ничего общего с Божественной Матерью. Без сомнения, и в самой деятельности низшей Пракрити, и позади нее присутствует какой-то аспект силы Матери, который ее поддерживает для осуществления целей эволюции, но сама Божественная Мать – это не Шакти Авидьи, а Божественное Сознание, Сила, Свет, это Пара Пракрити, к которой мы обращаемся, чтобы получить освобождение и достичь божественной реализации.

Реализация сознания Пуруши – безмолвного, свободного, наблюдающего за игрой сил, но не затрагиваемого ею и не участвующего в ней, ведет к освобождению. Но невозмутимость, внутренняя отстраненность, спокойная сила и радость (*ātmarati*) должны низойти не только в ум, но и в витал и в физическое. И когда это состояние становится постоянным и неизменным, человек перестает быть жертвой неистовых витальных сил. Но эта невозмутимость, этот покой, эта спокойная сила и радость – только первый результат нисхождения Силы Матери в адхару. Далее должно последовать нисхождение Знания, действующей Силы, Ананды, в ее динамическом аспекте, – то есть тех могуществ, которыми не обладает

обычная Пракрити даже в своем самом высоком и саттвичном состоянии, а обладает лишь сама природа Божественного.

Но вначале крайне необходимы покой, мир и состояние освобождения. Пытаться осуществить раньше времени нисхождение динамического аспекта Божественного нежелательно, так как в этом случае высшие божественные энергии низойдут в беспокойную и неочищенную природу, не способную их должным образом воспринять, что может привести к серьезным нарушениям.

* * *

Под Пракрити, или Природой, подразумевается внешний, исполнительный аспект Шакти или Сознательной Силы, которая творит и движет мирами. Нам этот аспект представляется чем-то механическим, некой игрой сил, или гун, и т. д. Но позади него присутствует живое Сознание и Сила Божественного – божественная Шакти. Саму Пракрити можно разделить на высшую и низшую. Низшая – это Пракрити Неведения, то есть Пракрити ума, жизни и Материи, отделенная в своем сознании от Божественного. Высшая – это Божественная Пракрити Сат-Чит-Ананды, использующая для своего проявления силу Сверхразума, она всегда осознает Божественное и свободна от Неведения и его последствий. Пока человек пребывает в Неведении, он подчинен низшей Пракрити, но благодаря духовной эволюции он начинает осознавать высшую Природу и стремится войти с нею в соприкосновение. Он может подняться на ее уровень, а она, в свою очередь, может низойти в него – именно такое восхождение, сопровождающееся нисхождением, способно трансформировать низшую природу ума, жизни и Материи.

V

Нельзя сказать, что психическое, по своему определению¹¹, является той частью нашего существа, которая находится в непосредственном контакте с супраментальным планом, хотя именно психическое откликается с наибольшей готовностью на влияние Супраментала после того, как человек установил с ним связь. Психическое – это та часть нашего существа, которая исходит непосредственно от Божественного и находится в контакте с Божественным. По сути, оно является своего рода ядром, заключающим в себе все божественные возможности и поддерживающим проявления этой низшей триады – разума, жизни и тела. Этот божественный элемент присутствует во всех живых творениях, однако поначалу он остается скрытым обычным поверхностным сознанием и не развит, а если даже и достигает определенной степени развития, то не всегда или далеко не часто находится на переднем плане; он способен выразить себя лишь настолько, насколько это позволяет ему несовершенство его инструментов, пользуясь их средствами и подчиняясь их ограничениям. Его сознание растет благодаря побуждениям, обращенным к Божественному, ста-

¹¹ Кто-то спросил меня, что же такое психическое существо и можно ли его охарактеризовать как ту часть нашего существа, которая всегда находится в непосредственном контакте с Супраменталом. Я ответил, что такое определение неверно, поскольку психическое существо в животных, да и в большинстве людей не находится в непосредственном контакте с Супраменталом – так что нельзя сказать, что оно по определению обладает подобным качеством. Но после того, как связь между Супраменталом и человеческим сознанием установлена, именно психическое существо откликается с наибольшей готовностью на супраментальное влияние – гораздо быстрее, чем ум, витал или физическое. Также можно добавить, что отклик психического еще и более искренен, потому что ум, витал и физическое могут допустить в свое восприятие супраментального влияния примесь вибраций более низких планов и тем самым исказить истину Сверхразума. Психическое же не допускает подобного смещения – его отклик всегда чист и искренен. Супраментальное изменение может произойти только в том случае, если психическое существо пробудится и станет главной опорой для нисходящей супраментальной силы.

новясь сильнее всякий раз, когда мы стремимся превзойти себя, – и, наконец, благодаря накоплению этих более глубоких и высоких переживаний в нас развивается психическая индивидуальность – то, что мы обычно называем психическим существом. Именно психическое существо всегда служит истинной, хотя чаще всего скрытой, причиной обращения человека к духовной жизни и оказывает наибольшую помощь на пути духовного развития. Поэтому в йоге так важно вывести психическое на передний план.

Слово «душа», как и слово «психическое», в английском языке не имеет четко выраженного значения и может употребляться в самых разных смыслах. В обычной разговорной речи, как правило, не проводится четкого различия между душой и разумом, а порой совершается еще более серьезная ошибка, когда термины «душа» и «психическое» используются для обозначения витального существа – ложной души, или души желаний, а не истинной души, психического существа. Психическое существо не имеет ничего общего с разумом и виталом, оно находится за ними, там, где они встречаются в сердце. Его основное месторасположение там, – скорее даже оно располагается не в сердце, а за ним. Ведь то, что люди обычно называют сердцем, это центр эмоций, а человеческие эмоции, как правило, представляют собой ментально-витальные импульсы, природа которых отнюдь не психическая. Эта скрытая в глубинах нашего существа сила – которая не является ни разумом, ни жизненной энергией – и есть истинная душа, психическое существо. Однако сила психического способна воздействовать на разум, витал и тело, очищая мысли, восприятие и эмоции (которые в результате этого превращаются в психические чувства), ощущения, действия и все остальные движения нашей природы и подготавливая их к тому, чтобы они однажды смогли стать божественными.

В индийской традиции психическому существу соответствует Пуруша в сердце, или Чайтъя Пуруша¹²; но в этом случае имеется в виду внутреннее или тайное сердце, *hṛdaye guhāyām*, а не внешний витально-эмоциональный центр. Именно об этой истинной психической сущности – психее, которая не является витальным умом желаний – и говорится на упомянутой вами странице Арьи.

* * *

В древних духовных учениях о психическом существе говорится как о Пуруше в сердце (тайном сердце – *hṛdaye guhāyām*), и это вполне соответствует нашему определению психического существа, находящегося за сердечным центром. Считалось также, что Пуруша покидает тело в момент смерти, но сам не умирает, – что, опять же, соответствует нашему учению, согласно которому психическое существо уходит и возвращается, связывая новую жизнь с прежней. Еще мы говорим, что психическое – это частица Божественного в нас, а в некоторых древних текстах Пуруша в сердце описывается как Ишвара индивидуальной природы.

Слово «душа» имеет весьма расплывчатое значение в английском языке – им часто обозначают любое нефизическое состояние сознания, включая даже витальное сознание со

¹² Читта и психическое существо – это далеко не одно и то же. Термин «Читта» относится к совершенно иной категории понятий, описывающей область нахождения и взаимодействие основных функций нашего внешнего сознания, для познания которых нет необходимости выходить за пределы нашей поверхностной или внешней природы. Понятие «категория» означает здесь другой класс психологических факторов, *tattva-vibhāga*. И если психическое принадлежит к одному классу факторов – Сверхразум, разум, жизнь, психическое, физическое, – охватывающему как внутреннюю, так и внешнюю природу, то Читта относится к совершенно иному классу или категории, в которую входят понятия, описывающие психологию нашего внешнего существа, – буддхи, манас, читта, прана и т. д., – согласно обычной классификации индийской психологии. К этой категории относятся только главные функции нашего внешнего сознания, которые рассматривались индийскими мыслителями. Читта – одна из основных функций нашего внешнего сознания, поэтому, чтобы ее познать, нам не нужно выходить за пределы внешней природы.

всеми его желаниями и страстями. Именно поэтому пришлось прибегнуть к термину «психическое существо», чтобы провести четкую границу между этим божественным элементом в человеке и внешними инструментальными частями природы.

* * *

По-видимому, Х полагает, что под психическим существом я имею в виду просветленное эго. Но люди не понимают, что я подразумеваю под понятием «психическое существо», потому что слово «психическое» используется в английском языке для обозначения любых проявлений внутреннего ментального, внутреннего витального и внутреннего физического сознания или чего-то паранормального и сверхъестественного либо даже для обозначения любых более тонких движений внешнего существа, и, как правило, все это смешивается вместе; оккультные феномены также часто называют психическими. Люди не делают различий между этими разными частями существа. Даже в Индии утрачено древнее знание Упанишад, которое проводит это различие. Дживатман, психическое существо (Пуруша Антаратман), Маномая Пуруша, Пранамая Пуруша – все смешано вместе.

* * *

Не могу сказать, что в точности означает эта фраза – она слишком туманна и ограничена, чтобы служить описанием психического. Обычно антахкарана (*anta#kara#a*) означает ум и витал в отличие от тела; тело представляет собой внешний инструмент души, а манах-прана (*mana#prā#a*) – внутренний. Под психическим я понимаю нечто совершенно иное, нежели очищенные ум и витал. Очищенные ум и витал – это результат деятельности пробужденного и освобожденного психического существа, но сами по себе они не являются психическим.

Смысл фразы зависит также от того, что понимается под ахамбхавой (*ahambhāva*). Но психическое – это не бхава (*bhāva*), а Пуруша. Ахамбхава – это формация Пракрити, а не сознательное существо или Пуруша. Ахамбхава может исчезнуть, но Пуруша, тем не менее, остается.

Когда я говорю об освобожденном психическом существе, то имею в виду психическое существо, которое избавилось от необходимости выражать себя с помощью темных и невежественных инструментов, оставаясь при этом за покровом; оно уже способно выйти вперед, подчинить и полностью изменить деятельность ума, жизни и тела.

Если иногда и говорят о том, что психическое существо стало очищенным и совершенным, то имеется в виду действие психического существа в ментальном, витальном и физическом инструментах. Очищенное внутреннее существо означает не «очищенное психическое», а очищенные внутренние ментальное, витальное и физическое существа. В отношении психического я употреблял эпитеты «освобожденное» и «пробужденное».

«Духовная индивидуальность» – довольно неопределенное выражение и его можно понимать по-разному. Я писал, что психическое – это душа или искра Божественного Огня, поддерживающая индивидуальную эволюцию на земле, а психическое существо – это сознание души, находящееся в процессе развития, или, скорее, форма ее проявления, развивающая сознание от жизни к жизни и использующая ум, витал и тело в качестве своих инструментов, до тех пор, пока все человеческое существо не станет готово к единению с Божественным. Не знаю, что еще можно к этому добавить.

* * *

Пуруша, вовлеченный в деятельность Пракрити, – это Кшара Пуруша; позади него стоит Акшара Пуруша.

Чувство эго и Пуруша – совершенно разные вещи. Чувство эго – это механизм, используемый Пракрити, а Пуруша – это сознательное существо.

Психическое существо развивается и потому не является неизменным.

Психическое существо – это и есть душа человека, формирующая в процессе развития в проявленном мире индивидуальную Пракрити и принимающая участие в эволюции. Это та самая искра Божественного Огня, которая растет позади ума, витала и физического как психическое существо до тех пор, пока оно не станет способно трансформировать Пракрити Неведения в Пракрити Знания. Об этом не упоминается в Гите, но мы не должны ограничивать наше знание тем, что сказано в Гите.

* * *

Нет, интуитивное «я» – это нечто совсем иное, это, скорее, интуитивное сознание, пребывающее где-то над разумом. Психическое же находится позади существа. Бескорыстное и искреннее служение Божественному, мгновенное и безошибочное распознавание того, что правильно и способствует приближению к Истине и к Божественному, и инстинктивный отказ от всего, что этому препятствует, – таковы наиболее характерные черты психического.

* * *

(Первоначальная версия приведенного ниже письма дважды пересматривалась Шри Ауробиндо. Поскольку некоторые фрагменты этих двух вариантов значительно отличаются друг от друга, публикуются оба варианта).

Необходимо проводить различие между душой в ее сущности и психическим существом. Все без исключения имеют душу, расположенную глубоко внутри, – это та искра Божественного, без которой никто не смог бы существовать. Но при этом вполне возможно существование витального и физического, поддерживаемых сущностью души, без ясно выраженного и развитого психического существа.

Есть еще, конечно, внутреннее существо, состоящее из внутреннего ментального, внутреннего витального и внутреннего физического, но это не психическое существо. Психическое является самой глубинной частью нашего существа, совершенно отличной от всех составляющих внутреннего существа. Слово «психическое» используется в английском языке для обозначения всего, что не имеет отношения к внешнему разуму, жизни и телу или связано с проявлениями более глубокого сознания, иногда оно обозначает какие-то оккультные или супрафизические феномены, но такое использование этого слова вносит путаницу и ведет к ошибкам, поэтому мы должны практически полностью отказаться от подобного его толкования.

Психическое существо скрыто активностью внешнего существа; оно пытается выразить себя, насколько это возможно, используя три внешних инструмента, которые находятся не столько под влиянием внутреннего существа или психической сущности, сколько под властью внешних сил. Однако это не означает, что они полностью отделены от души. Душа присутствует в теле точно так же, как разум или витал, но под телом понимается не только

грубое физическое, но и тонкое тело. Когда грубое тело умирает, ментальная и витальная оболочки остаются носителями души до тех пор, пока не произойдет их растворение.

Душа растения или животного вовсе не является спящей, просто средства ее выражения не так развиты, как у человека. И в растении, и в животном много такого, что можно назвать психическим. В растении развито лишь витально-физическое начало; сознание, поддерживающее форму растения, еще не достигло того ментального развития или организации, чтобы иметь способность выразить себя. Животное делает шаг вперед: оно обладает витальным разумом и в какой-то степени способно к самовыражению, но его сознание, ментальность и переживания ограничены. Психическая сущность в животном пытается себя выразить, используя имеющееся сознание, и получает определенный опыт, но не в таком масштабе, как это возможно в человеке. Тем не менее, животные имеют душу и могут с готовностью откликаться на проявление психического в человеке.

«Призрак» человека – это, конечно, не его душа. Это либо человек, явившийся в своем витальном теле, либо фрагмент его витальной структуры, захваченный какой-то силой или существом витального мира для своих собственных целей. Обычно после смерти физического тела витальное существо и его личность сохраняются некоторое время; затем витальное существо переходит на витальный план, где остается до тех пор, пока не растворится витальная оболочка. После этого душа в ментальной оболочке перемещается в один из ментальных миров, но в конце концов она расстанется и с ментальной оболочкой и отправляется к своему месту отдыха. Если ментал достаточно развит, то ментальное существо может избежать растворения и сохраниться, равно как и хорошо развитое витальное существо, при условии, что они были организованы истинным психическим существом и сосредоточены вокруг него – тогда они могут разделить бессмертие психического. Но, как правило, этого не происходит; ментальное и витальное существа растворяются точно так же, как и физическая часть, а душа в следующем рождении приобретает новые разум, жизнь и тело, которые вовсе не подобны тем, что составляли ее прежнюю природную личность, как это часто думают. Такое повторение было бы бесполезно и бессмысленно и не отвечало бы целям процесса перерождения, которые заключаются в прогрессивном развитии индивидуальной природы через опыт жизни на материальном плане, а также в эволюционном росте души в условиях природы и ее самораскрытии. В то же время, душа сохраняет память о наиболее важных событиях прошлых жизней и о наиболее характерных чертах прежних личностей, поэтому новое рождение и новая личность представляют собой нечто среднее между тем, чем душа была в прошлом, и тем, чем она намеревается стать в будущем.

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.