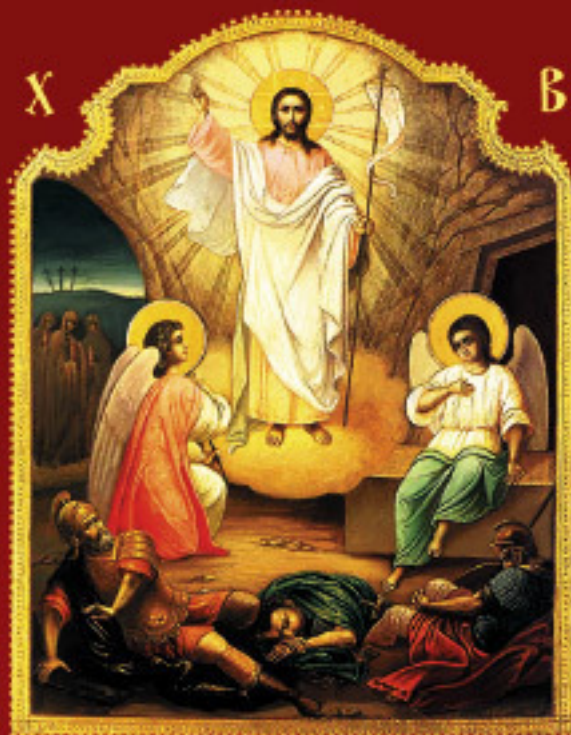




ОТ ПАСХИ ДО ТРОИЦЫ

Воскресные Апостольские
и Евангельские чтения
с краткими толкованиями

**От Пасхи до Троицы.
Воскресные Апостольские
и Евангельские чтения с
краткими толкованиями**

«Сибирская Благовонница»

2017

УДК 264-941.6
ББК 86

От Пасхи до Троицы. Воскресные Апостольские и
Евангельские чтения с краткими толкованиями /
«Сибирская Благовонница», 2017

ISBN 978-5-906853-41-7

Период от праздника Пасхи до дня Святой Троицы является важнейшим с литургической точки зрения, потому что в эти дни Церковь вспоминает такие события новозаветной истории, которые стали основополагающими в деле нашего спасения: Славное Христово Воскресение и рождение Новозаветной Церкви. Воскресенья между двумя этими праздниками посвящены раскрытию глубочайших догматических тем: победе над смертью, исцелению человеческой природы от греха, действию в мире Святого Духа. В этой книге даются Апостольские и Евангельские чтения, звучащие в храме в воскресные дни в период между Пасхой и Троицей, на церковнославянском и на русском языках с краткими пояснениями, а также приводятся размышления на тему каждого воскресного Евангельского чтения.

УДК 264-941.6
ББК 86

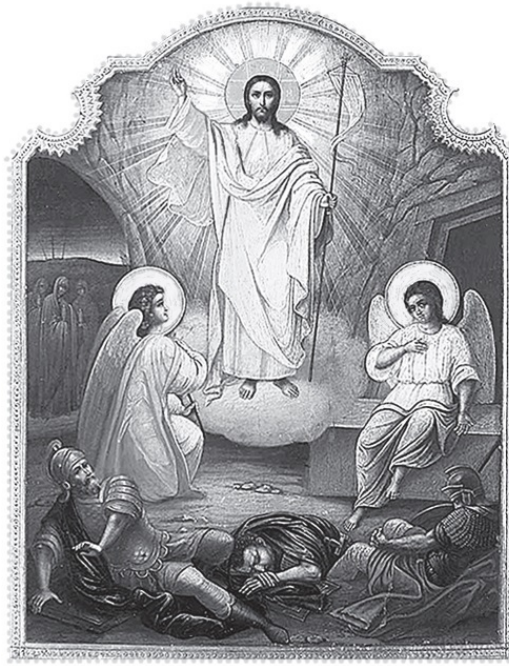
ISBN 978-5-906853-41-7

, 2017

© Сибирская Благовонница, 2017

Содержание

Евангелие	8
Первое Евангелие – от Матфея	9
Второе Евангелие – от Марка	10
Третье Евангелие – от Луки	11
Четвертое Евангелие – от Иоанна	12
Символы евангелистов	13
О праздновании Пасхи	14
О времени празднования Пасхи	15
Неделя Пасхи	16
Апостольское чтение	17
Евангельское чтение	19
Размышление в Неделю Пасхи. О победе над смертью	23
Вторая Неделя по Пасхе	26
Апостольское чтение	27
Евангельское чтение	29
Конец ознакомительного фрагмента.	30



**От Пасхи до Троицы: Воскресные
Апостольские и Евангельские
чтения с краткими толкованиями
Составитель Посадский Н.С**



*Рекомендовано к публикации Издательским Советом Русской Православной Церкви
ИС Р16-603-0090*

САТА ТЦА



Евангелие



Слово «евангелие» по-гречески значит «благовестие». Это благовестие обращено ко всем людям. Изначально этим словом обозначалась сама христианская проповедь: *Идите по всему миру*, – заповедует Христос апостолам после Своего Славного Воскресения, – *и проповедуйте Евангелие всей твари* (Мк. 16, 15). Позднее так стали называть четыре первые Книги из 27 Книг Нового Завета, возвещающие добрую и радостную весть о Господе нашем Иисусе Христе, пришедшем во плоти, претерпевшем крестную смерть, воскресшем и положившем начало воскресению из мертвых, уготовавшем нам вечное блаженство на небе.

Происхождение Евангелий относится ко второй половине I века. Можно полагать, что апостол Матфей написал свое Евангелие около 50–60 годов по Р. Х., апостолы Марк и Лука – несколько лет спустя, однако ранее разрушения Иерусалима в 70 году, а апостол Иоанн Богослов – в конце I века.

Три Евангелия (от Марка, Луки и Иоанна) написаны на греческом языке, но не классическом, а так называемом александрийском, так как этот язык был тогда наиболее распространенным и наиболее понятным всем народам, составлявшим Римскую империю.

Первые три Евангелия называются синоптическими, так как в их содержании много общего. Целью написания четвертого Евангелия было желание дополнить первых трех евангелистов. Что это так, об этом свидетельствует само содержание Евангелия от Иоанна.

Первое Евангелие – от Матфея

Самым ранним из Евангелий считается Евангелие от Матфея, которое автор его написал на еврейском языке, так как оно предназначалось для проповеди единоплеменникам, в особенности книжникам. В Евангелии доказывается обращенным иудеям, что Иисус и есть Мессия, Которого они ожидали. Каждое событие земной жизни Христа апостол Матфей объясняет ветхозаветными пророчествами, для чего часто ссылается на Ветхий Завет. Таких ссылок у него не менее 65-ти.

В Евангелии от Матфея излагается родословие Христа от Авраама, причем среди предков Христа упоминаются и язычники. Тем самым святой Матфей показывает, что свет Евангелия воссиял для всех народов, как возвещали царь Давид, пророк Исаия и другие пророки Ветхого Завета:

И будет в тот день: к корню Иессееву, который станет, как знамя для народов, обратятся язычники, – и покой его будет слава (Ис. 11, 10). Проси у Меня, и дам народы в наследие Тебе и пределы земли во владение Тебе (Пс. 2, 8). Вспомнят, и обратятся к Господу все концы земли, и поклонятся пред Тобою все племена язычников (Пс. 21, 28).

Евангелие от Матфея делится на 28 глав и начинается повествованием о родословии Иисуса Христа и оканчивается беседой Спасителя с апостолами перед Вознесением.

Второе Евангелие – от Марка

Второе Евангелие написано евангелистом Марком, который в юности носил двойное имя Иоанн-Марк, причем последнее имя, как наиболее распространенное у римлян, впоследствии заменило первое. Слушатели апостола Петра, язычники, желали получить письменное изложение его учения. В ответ на эту просьбу Марк изложил все, что слышал от апостола Петра о земной жизни Иисуса Христа. В нем редко делаются ссылки на Ветхий Завет, а изображается время торжественного служения Мессии, когда Он победоносно выступил против греха и злобы мира сего.

Только в этом Евангелии рассказывается о неизвестном юноше, который в ночь взятия Христа воинами выбежал на улицу в одном покрывале, и когда один из воинов схватил его, то он, вырвавшись и оставив покрывало в руках воина, убежал совершенно нагой: *Один юноша, завернувшись по нагому телу в покрывало, следовал за Ним; и воины схватили его. Но он, оставив покрывало, нагой убежал от них* (Мк. 14, 51–52). По преданию, этот юноша и был сам евангелист Марк.

Евангелие от Марка состоит из 16 глав, начинается явлением Иоанна Крестителя, а оканчивается рассказом о том, как апостолы пошли проповедовать учение Христово после Вознесения Спасителя.

Третье Евангелие – от Луки

Третье Евангелие написано евангелистом Лукой, сотрудником апостола Павла во время его миссионерских путешествий. Свое Евангелие он предназначал, в частности, для некоего distinguished Феофила, очевидно, пользовавшегося большим уважением в Церкви и желавшего узнать *твердое основание того учения, в котором был наставлен* (Лк. 1, 4). Так как Феофил, по предположению, был из язычников, то и все Евангелие от Луки написано для христиан из язычников. Поэтому родословие Христа в нем ведется не от Авраама только, как в Евангелии от Матфея, а от Адама как родоначальника всех людей.

Жизнь Христа в этом Евангелии излагается преимущественно с исторической стороны, и рассказ отличается обстоятельностью.

Евангелие от Луки делится на 24 главы и оканчивается Вознесением Христа.

Четвертое Евангелие – от Иоанна

Четвертое Евангелие написано в Ефесе возлюбленным учеником Иисуса Христа – апостолом Иоанном, который по высоте боговидения получил название Богослова.

Ефес – это город, который после падения Иерусалима некоторое время был центром как христианской Церкви, так и вообще умственной жизни Востока. В этот город стекались многие ученые и проповедовали свои учения, вследствие этого здесь легко могли зародиться различные отступления и искажения в учении Христовом. Так, первый ересиарх Керинф искажал христианство привнесением в него эллинистических восточных элементов. Поэтому местные христиане обратились к Иоанну как к одному из ближайших свидетелей и очевидцев «служения Слова» с просьбой изложить земную жизнь Христа. Ему были принесены книги первых трех евангелистов, и он, похвалив их за истинность и правдивость повествования, тем не менее заметил, что в них недостаточно ярко выражено Божество Иисуса Христа. Поэтому Евангелие от Иоанна начинается именно с указания на то, что воплотившийся Христос есть Слово Изначальное, Тот Логос, через Который произошло все существующее. Блаженный Феофилакт пишет, что Иоанн Богослов «возгремел о том, чему не учил нас никто из прочих евангелистов. Так как они благовествуют о воплощении Христовом, а о предвечном Его бытии не сказали ничего довольно ясного и наглядного, то угрожала опасность, что люди, привязанные к земному и не могущие помыслить ни о чем высоком, подумают, что Христос тогда лишь начал Свое бытие, когда родился от Отца прежде веков. Поэтому великий Иоанн возвещает о горнем рождении, не преминув, впрочем, упомянуть и о воплощении Слова. Ибо говорит: *И Слово стало плотью* (Ин. 1, 14)» (Толкование на Евангелие от Иоанна, с. 267).

Иоанн Богослов много пишет о чудесах Господа в Иудее и Иерусалиме: об исцелении расслабленного в Вифезде (см.: Ин. 5, 2–9), об исцелении слепорожденного (см.: Ин. 9, 1–7), о воскрешении Лазаря (см.: Ин. 11, 11–44), о превращении воды в вино на свадьбе в Кане Галилейской (см.: Ин. 2, 1–11). В Евангелии от Иоанна приводятся вероучительные беседы с иудеями о Божестве Христа и Его единосущии с Богом Отцом (см.: Ин. 6, 26–58; 8, 12–59), беседы Спасителя с самарянкой (см.: Ин. 4, 5–26) и с Никодимом (см.: Ин. 3, 1–21).

Евангелие от Иоанна делится на 21 главу и заканчивается словами, что *истинно свидетельство его* (Ин. 21, 24).

Символы евангелистов

Древние христианские писатели сравнивали Четвероевангелие с рекой, которая, выходя из Эдема для орошения насажденного Богом рая, разделялась на четыре реки. Еще более обычным символом для евангелистов была таинственная колесница, которую пророк Иезекииль видел при реке Ховар и которая состояла из четырех существ, напоминающих собой человека, льва, тельца и орла: *Из середины его как бы свет пламени из середины огня; и из середины его видно было подобие четырех животных, – и таков был вид их: облик их был, как у человека... Подобие лиц их – лице человека и лице льва с правой стороны у всех их четырех; а с левой стороны лице тельца у всех четырех и лице орла у всех четырех* (Иез. 1, 5, 10). Эти существа, взятые в отдельности, сделались символами евангелистов: апостола Матфея сравнивают с человеком, апостола Марка – со львом, апостола Луку – с тельцом, апостола Иоанна – с орлом.

Причиной такого сравнения было то соображение, что апостол Матфей в своем Евангелии выдвигает особенно человеческий и мессианский характер Христа; апостол Марк изображает Его всемогущество и царственность; апостол Лука говорит о Его первосвященстве, с которым связывалось жертвоприношение тельцов; апостол Иоанн, как орел, парит над облаками человеческой немощности. Однако смысловым центром каждого Евангелия является повествование о смерти и Воскресении Господа нашего Иисуса Христа.

О праздновании Пасхи

Еврейское слово «пасха» означает «прехождение», «избавление». В Ветхозаветной Церкви так был назван праздник, установленный в воспоминание исхода сынов Израилевых из Египта и вместе с тем избавления их от рабства. В Новозаветной Церкви празднуется Пасха как знамение того, что Сам Сын Божий через Воскресение из мертвых перешел от мира сего к Отцу Небесному, от земли на небо, освободив и нас от вечной смерти и рабства диаволу и даровав нам *власть быть чадами Божиими* (Ин. 1, 12).

Праздник Пасхи установлен и праздновался уже в апостольской Церкви. Он берет свое начало с самого времени Воскресения Христова, когда апостолы торжествовали победу своего Учителя над смертью. Ученики Христовы заповедовали праздновать этот праздник каждый год всем верующим.

В 325 году на I Вселенском Соборе состоялось постановление праздновать Пасху повсеместно в первое воскресенье пасхального полнолуния, чтобы Пасха христианская всегда праздновалась после иудейской.

«Воскресение Иисуса Христа, – говорит святитель Иннокентий Херсонский, – есть высочайшее торжество веры – ибо Им утверждена, возвышена, обожена вера наша; высочайшее торжество добродетели – ибо в Нем самая чистейшая добродетель восторжествовала над величайшим искушением; высочайшее торжество надежды – ибо служит вернейшим залогом обетования самых величественных» (Слово в среду Светлой седмицы, с. 62).

По важности благодетей, полученных нами через Воскресение Христово, Пасха поистине есть праздников праздник и торжество из торжеств, почему празднуется она особенно светлым и торжественным образом, и богослужение его отличается особым величием. В службе праздника Пасхи воспевается победа Господа нашего Иисуса Христа над смертью и дарование нам жизни вечной. Все богослужения праздника проникнуты чувством радости о Воскресшем.

Пасха Христова выражает нам великую любовь Создателя к нам. Он Сам вступил в борьбу с сатаной, победил его святостью Своей, послушанием Отцу Небесному. И Господь Иисус Христос воскресил Самого Себя, Отец Небесный Его воскресил, и это воскресение даруется нам. Великий угодник Божий Григорий Палама говорит, что боговоплощение – явление Бога в мир, Господа нашего Иисуса Христа, – это великая тайна, еще больший акт любви Божией, чем творение мира. Когда мы принимаем крещение, то переживаем новое рождение водой и Духом. Господь дарует нам покаяние. Мы приносим покаяние, и Он прощает нам грехи наши. Господь соединяется с нами в таинстве причащения

Тела и Крови Христовых. Поэтому в одном этом нашем исповедании «Христос воскрес!» заключается вся сущность нашей святой веры, вся твердость и непоколебимость нашего упования и надежды, вся полнота вечной радости и блаженства.

О времени празднования Пасхи

В праздновании Пасхи Православная Церковь соблюдает весеннее равноденствие, 14-й день луны и трехдневие – пятницу, субботу, воскресенье. Если случится 14-й день луны прежде равноденствия, говорит святитель Иоанн Златоуст, то мы оставляем его, и ищем другой, который должен быть после равноденствия; раньше весеннего равноденствия 14-й день луны не берется.

По закону ветхозаветному, пасхального агнца должно было закалывать 14 нисана после полудня. Господь ветхую пасху совершил на сутки раньше, приготавливая апостолов к наступающей новозаветной вечере, истинной Пасхе. Хлеб был на этой вечере был кислый, а не пресный.

Во время Тайной Вечери Господь сказал: *Один из вас предаст Меня* (Мф. 26, 21) и подал хлеб Иуде. Тем самым Господь отделил его и отлучил от учеников. Раньше Он обуздывал злобу Иуды, соблюдал для Себя время смерти: *Что делаешь, делай* (Ин. 13, 27), как бы так говоря: «Я оставляю тебя, делай что хочешь». Когда Иуда ушел, Господь сказал: *Очень желал Я есть с вами сию последнюю ветхозаветную пасху* (Лк. 22, 15) и установил таинство Тела и Крови. Предателя за столом с ними не было.



Неделя Пасхи



Евангельское чтение, положенное в самый день Светлого Христова Воскресения, представляет собой возвышенное учение о Лице Иисуса Христа, Его Божестве, Его Божественном отношении к миру и человеку и Его воплощении для спасения людей. Хотя оно буквально не говорит о Воскресении Христовом, но излагает истину Воскресения: Воскресший по воле Своей, силой собственной явил Себя во всей ясности Богом истинным, *и открылся Сыном Божиим в силе, по духу святыни, через воскресение из мертвых* (Рим. 1, 4). В знак того, что слава Воскресшего Господа распространилась по всем народам, Евангелие во время ночной пасхальной службы возвещается на разных языках.

Апостольское чтение (Деян. 1, 1–8)



Первое убо слово сотворих о всех, о Феофиле, яже начат Иисус творити же и учити даже до дне, в оньже заповедав апостолом Духом Святым, ихже избра, вознесся: пред нимиже и постави Себе жива по страдании Своем во мнозех истинных знаменних, денми четырьдесятьми являся им и глаголя яже о Царствии Божии: с ними же и ядый повеле им от Иерусалима не отлучатися, но ждати обетования Отца, еже слышасте от Мене: яко Иоанн убо крестил есть водою, вы же имате креститися Духом Святым не по мнозех сих днех. Они же убо сошедшися вопрошаху Его, глаголюще: Господи, аще в лето сие устрояеши царствие Израилево? Рече же к ним: несть ваше разумети времена и лета, яже Отец положи во Своей власти: но примете силу, нашедшу Святому Духу на вы, и будете Ми свидетелие во Иерусалиме же и во всей Иудеи и Самарии и даже до последних земли.

Первую книгу написал я к тебе, Феофил, о всем, что Иисус делал и чему учил от начала до того дня, в который Он вознесся, дав Святым Духом повеления апостолам, которых Он избрал, которым и явил Себя живым, по страдании Своем, со многими верными доказательствами, в продолжение сорока дней являясь им и говоря о Царствии Божиим. И, собрав их, Он повелел им: не отлучайтесь из Иерусалима, но ждите обещанного от Отца, о чем вы слышали от Меня, ибо Иоанн крестил водою, а вы, через несколько дней после сего, будете крещены Духом Святым. Посему они, сойдясь, спрашивали Его, говоря: не в сие ли время, Господи, восстановляеши Ты царство Израиль? Он же сказал им: не ваше дело знать времена или сроки, которые Отец положил в Своей власти, но вы примете силу, когда сойдет на вас Дух Святый; и будете Мне свидетелями в Иерусалиме и во всей Иудее и Самарии и даже до края земли.



О Феофиле – имеется в виду тот самый Феофил, для которого апостол Лука написал свое Евангелие.

Яже начат Иисус творити же и учити. В Своей земной жизни Господь только начал творить и учить, но продолжать Его дело будут апостолы и их преемники до скончания века (Мф. 28, 20).

Духом Святым – Христос все творил Духом Святым, потому что, как говорит блаженный Феофилакт, «где творит Сын, содействует и соприсутствует Дух, как единосущный» (Толкование на Деяния святых апостолов, с. 9).

Которым и явил Себя живым для того, чтобы апостолы могли свидетельствовать о Его Воскресении всей вселенной.

Не отлучайтесь из Иерусалима – именно там, где вражда против Бога достигла своего наивысшего выражения – убийства Сына Божия, – должно было начаться распространение Евангелия по всей вселенной.

Не в сие ли время, Господи, восстанавливаешь Ты царство Израилю? Апостолы все еще лелеяли общее для всех иудеев ожидание Царства Мессии как вполне земного государства. Господь отвечает на это, что не дело апостолов *знать времена или сроки, которые Отец положил в Своей власти*. Их дело – быть свидетелями о Воскресении Сына Божия *даже до последних земли*.

Евангельское чтение (Ин. 1, 1-17)



В начале бе Слово, и Слово бе к Богу, и Бог бе Слово. Сей бе искони к Богу. Вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть. В Том живот бе, и живот бе свет человеку. И свет во тме светится, и тма его не объят. Бысть человек послан от Бога, имя ему Иоанн: сей прииде во свидетельство, да свидетельствует о Свете, да вси веру имут ему. Не бе той свет, но да свидетельствует о Свете: бе Свет истинный, Иже просвещает всякого человека, грядущаго в мир. В мире бе, и мир Тем бысть, и мир Его не позна. Во своя прииде, и свои Его не прияша. Елицы же прияша Его, даде им область чадом Божиим быти, верующим во имя Его, иже не от крове, ни от похоти плотския, ни от похоти мужеския, но от Бога родишася. И Слово плоть бысть, и вселися в ны, и видехом славу Его, славу яко Единороднаго от Отца, исполнь благодати и истины. Иоанн свидетельствует о Нем и воззва глаголя: Сей бе, Егожерех, Иже по мне грядый, предо мною бысть, яко первее мене бе. И от исполнения Его мы вси прияхом и благодать воз благодать: яко закон Моисеом дан бысть, благодать же и истина Иисус Христом бысть.

В начале было Слово, и Слово было у Бога, и Слово было Бог. Оно было в начале у Бога. Все чрез Него начало быть, и без Него ничто не начало быть, что начало быть. В Нем была жизнь, и жизнь была свет человеков. И свет во тьме светит, и тьма не объяла его. Был человек, посланный от Бога; имя ему Иоанн. Он пришел для свидетельства, чтобы свидетельствовать о Свете, дабы все уверовали чрез него. Он не был свет, но был послан, чтобы свидетельствовать о Свете. Был Свет истинный, Который просвещает всякого человека, приходящего в мир. В мире был, и мир чрез Него начал быть, и мир Его не познал. Пришел к своим, и свои Его не приняли. А тем, которые приняли Его, верующим во имя Его, дал власть быть чадами Божиими, которые ни от крови, ни от хотения плоти, ни от хотения мужа, но от Бога родились. И Слово стало плотью, и обитало с нами, полное благодати и истины; и мы видели славу Его, славу, как Единородного от Отца. Иоанн свидетельствует о Нем и, восклицая, говорит: Сей был Тот, о Котором я сказал, что Идущий за мною стал впереди меня, потому что был прежде меня. И от полноты Его все мы приняли и благодать на благодать, ибо закон дан чрез Моисея; благодать же и истина произошли чрез Иисуса Христа.

В начале бе Слово – евангелист указывает этим выражением на вечность Единородного. Для того назвал Его Словом, чтобы никому не пришло на мысль страстное рождение: «Как слово рождается от ума бесстрастно, – пишет Феофилакт Болгарский, – так и Он рождается от Отца бесстрастно. Еще: назвал Его Словом потому, что Он возвестил нам о своей

ствах Отца, подобно как и всякое слово объявляет настроение ума, а вместе и для того, чтобы показать, что Он совечен Отцу. Ибо как нельзя сказать, что ум бывает иногда без слова, так и Отец и Бог не был без Сына» (Толкование на Евангелие от Иоанна, с. 269).

И Слово бе к Богу. Сам Господь говорит о том, что Он был у Отца *прежде бытия мира* (Ин. 17, 5). «Ибо невозможно, – говорит блаженный Феофилакт, – чтобы Бог когда-либо был без Слова, или Премудрости, или Силы. Посему Сын, так как Он есть Слово, Премудрость и Сила

Отца (см.: 1 Кор. 2, 4), всегда был у Бога, то есть был современно и совместно с Отцом... Евангелист здесь самым ясным образом говорит, что иной Слово и иной – Бог, то есть Отец. Ибо если Слово было вместе с Богом, то очевидно вводятся два Лица, хотя у Них обоих и одно естество» (Толкование на Евангелие от Иоанна, с. 269).

И Бог бе Слово. У Отца и Сына едино естество, как и едино Божество. Они, с одной стороны, разные Личности, а с другой стороны, – едины, потому что имеют одну природу – Божественную.

Сей бе искони к Богу. Сын так же вечен, как и Сам Отец.

Вся Тем быша, и без Него ничтоже бысть, еже бысть. *Вся* — потому что *Им создано все, что на небесах и что на земле, видимое и невидимое* (Кол. 1, 16). *Тем* – единственно через Слово. *Быша* – мир получил начало, то есть без силы Слова не получило бытия ничто в созданной природе. *Еже бысть* – только то, что сотворено. Однако «Дух не принадлежит к сотворенной природе, – говорит блаженный Феофилакт, – посему Он не от Него и бытие получил» (Толкование на Евангелие от Иоанна, с. 273). Действие Святого Духа, проявившееся при создании мира, изображается в Книге Бытия: *Дух Божий носился над водою* (Быт. 1, 2). Образ участия каждого Лица Святой Троицы в деле творения короче можно выразить словами святителя Григория Богослова: «В первых помышляет Бог ангельские и небесные силы. И сия мысль стала делом, которое Словом исполнилось и Духом совершилось» (Слово на Богоявление, или на Рождество Спасителя, с. 445).

В Том живот бе, и живот бе свет человеком. Бог Слово – не только творческая Сила, призвавшая все к бытию. Блаженный Феофилакт пишет, что «без Слова не получило бытия ничто, что ни получило в Нем бытия, так как все, что получило бытие и сотворено, сотворено Самим Словом и, следовательно, без Него не было. Евангелист называет Господа жизнью как потому, что Он поддерживает жизнь всего, так и потому, что Он подает жизнь духовную всем разумным существам, и светом, не столько чувственным, сколько умным, просвещающим самую душу. Не сказал, что Он – свет одних иудеев только, но всех человеков. Ибо все мы люди, поскольку получили ум и рассудок от создавшего нас Слова, называемся поэтому просвещенными от Него. Ибо разум, данный нам, по которому мы и называемся разумными, есть свет, руководящий нас в том, что должно и чего не должно делать» (Толкование на Евангелие от Иоанна, с. 274).

И свет во тме светится, и тма его не объят. *И свет*, то есть Слово Божие, не перестал освещать людей даже и после того, как люди отпали от Бога, когда мрак греховный покрыл всю землю и все народы. «*Свет*, то есть Слово Божие, светит *во тме*, то есть в смерти и заблуждении, – говорит блаженный Феофилакт. – Ибо Он, и подчинившись смерти, так преодолел ее, что принудил ее изbleвать и тех, коих она прежде поглотила. И в языческом заблуждении сияет проповедь. *И тма его не объят*. Ни смерть не преодолела Его, ни заблуждение. Ибо свет этот, то есть Слово Божие, непреоборим» (Толкование на Евангелие от Иоанна, с. 274). *Свет пришел в мир; но люди более возлюбили тму, нежели свет, потому что дела их были злы* (Ин. 3, 19). И светил этот чудный свет главным образом через голос совести – самого неумолимого судьи дел человеческих.

Свет нашей души – Христос, – открывая нам через Свое слово наше греховное состояние, показывает путь к жизни вечной и делает нас способными к принесению благих пло-

дов, тогда как Его благодатный свет начинает сиять в наших сердцах и согревать нас своей теплотой. Ощущение этого света открывает умственному оку веры неизмеримую глубину Божественных тайн, а вместе с этим взамен сердца развращенного даруется сердце новое (см.: Иер. 32, 39), верующий входит *в чудный... свет* (1 Пет. 2, 9), становясь новой тварью (см.: 2 Кор. 5, 17), и, быв некогда тьмой, становится светом *в Господе* (Еф. 5, 8).

Бысть человек послан от Бога, имя ему Иоанн. Эти слова означают, что он ничего не говорил от себя или от людей, но все от Бога. Поэтому и называется он в ветхозаветном пророчестве Ангелом (см.: Мал. 3, 1), а свойство Ангела – ничего не говорить от себя. Однако Иоанн был Ангелом не по естеству, но называется Ангелом по делу и служению: он много послужил проповеди и предвозвестил Господа. По естеству же он был человеком, поэтому и евангелист говорит: *Бысть человек послан от Бога.*

Сей прииде во свидетелство, да свидетелствует о Свете, да вси веру имут ему. Иоанн пришел засвидетельствовать о Сыне Божиим, указать людям Мессию (см.: Ин. 1, 29–36), и люди только через него должны были узнать Мессию и уверовать в Него – *да вси веру имут Ему.*

Не бе той свет, но да свидетелствует о Свете. Так как часто случается, что свидетель бывает выше того, о ком свидетельствует, то, чтобы не подумали, что и Иоанн, свидетельствующий о Христе, был выше Него, евангелист говорит: *Не бе той свет.* «Светом можем назвать и всякого святого, – говорит блаженный Феофилакт, – но святой – свет не по естеству, а по причастию, ибо имеет светлость от истинного Света» (Толкование на Евангелие от Иоанна, с. 275). То же был и Иоанн в отношении ко Христу.

Бе Свет истинный. Слово было светом мира всегда и до Своего воплощения, Мессия как свет самобытный, свет по самому существу, а не заимствованный, источник всякого света и просвещения для *всякаго человека грядущаго в мир*. Но мир, разумеется, по преимуществу языческий, *Его не позна* как Бога своего и, уклонившись от истины Божией, создал себе много богов вместо единого истинного Бога.

Во своя прииде, то есть к иудеям, избранному народу, *и свои Его не прияша,* по крайней мере не все, как можно было бы ожидать от народа, избранного Богом. И до воплощения Слова, несмотря на пророчества, обетования о Нем, богоявления, он не принимал Его, а когда Он воплотился, этот народ отверг и распял Его, своего Учителя и Искупителя.

Блицы, же прияша Его, кто уверовал в Него, как Мессию, рабы ли они или свободные, отроки или старцы, варвары или греки – *всем даде им область чадом Божиим быти.* Евангелист сказал так потому, как объясняет святитель Иоанн Златоуст, что благодать не действует насильно, не стесняет человеческой свободы и самовластия, но приходит и действует только в тех, которые желают и ищут ее. Поэтому для сохранения чистоты недостаточно креститься, но нужно много старания, чтобы сохранить неоскверненным образ сыноположения, данный в крещении. Божие делание – дать благодать, человеческое – представить веру. Усыновляет нас Богу не плотское рождение, не оно делает людей близкими к Нему, чадами Его, но рождение духовное, непостижимое, рождение от Бога. Это благодатное рождение и усыновление к Богу приобретается ими через веру в Божественное Слово.

И Слово плоть бысть. Слово – Сын Божий – воспринял полное человеческое естество, земное тело и разумную душу и, будучи Богом от века, стал Богочеловеком по времени. Само Божие Слово, по рассуждению святителя Григория Богослова, очищая подобное подобным, делается Человеком по всему, кроме греха. Господь проявил великое человеколюбие ради нашего спасения, восприняв на Себя отличное и совершенно чуждое собственному Его естеству, то есть плоть.

Бог Слово, Иисус Христос *вселися в ны,* то есть явился на землю не на мгновение, как являлись Ангелы, но жил между людьми, ел, пил, беседовал и делал все, что делает

обыкновенно не дух, не имеющий плоти и костей, а человек. Через Евангелие мы учимся верить, что в одном Христе два естества: Божеское и человеческое.

И видехом славу Его, – говорит евангелист Иоанн как бы от лица всех апостолов, – не внутренними только очами веры, не в образах только и символах, как ветхозаветные люди, но и внешними телесными очами, во внешнем человеческом явлении Слова, в самой действительности, ибо перед ними был истинный Богочеловек.

Неприступная слава проявилась в Его жизни, в Его учении, в Его деяниях, в чудесах и знамениях, при Преображении, Вознесении, Воскресении в такой необычайной силе и светозарном сиянии, какими может блистать только слава *яко Единородного от Отца*, Господа славы.

Исполнь благодати и истины – таково учение Сына Божия. Оно воистину исполнено *благодати*, как и пророк Давид восклицал: *Благодать излилась из уст Твоих* (Пс. 44, 3). И Евангелие свидетельствует, что все *дивились словам благодати, исходившим из уст* Христовых (Лк. 4, 22), так что Он исцелял сердца и души. О том, что оно исполнено *истины*, сказано потому, что все, что говорили и делали пророки и сам Моисей, было образами, а то, что говорил и делал Христос, то все полно истины, так как Он Сам есть благодать и истина.

Сей бе, Егоже рех, Иже по мне грядый, предо мною бысть, яко первее мене бе, – так свидетельствовал о Христе Иоанн Предтече, когда еще даже не видел Его. *Иже по мне грядый*, то есть Идущий за мною, означает, что Христос явился по времени позже Иоанна Предтечи, будучи младше его по плоти на шесть месяцев. Однако Он стал славнее, досточтимее его по чудесам, которые совершались Им, по рождеству, по мудрости. И это справедливо, потому что Сын Божий *первее* Иоанна *бе*, по предвечному рождению от Отца, хотя по явлению во плоти и пришел за ним.

И от исполнения Его мы вси прияхом и благодать воз благодать. Апостол Павел говорит о Христе Иисусе, что *в Нем обитает вся полнота Божества телесно* (Кол. 2, 9). В этой-то полноте Божества во Христе Иисусе и открывается обильнейший, неиссякаемый источник благодати, которую Он щедро изливает на всех достойных, и при таком излиянии остается полон и никогда не истощается. Все верующие – жившие и во времена

Ветхого, и во времена Нового Завета, – получили от полноты Христовой прощение грехов, примирение с Богом, *искупление Кровию Его* (Еф. 1, 7), многообразные дары духовные, усыновление Богу.

Яко закон Моисеом дан бысть, благодать же и истина Иисус Христом бысть. Закон был дан через Моисея, а тот был при этом лишь *как служитель* (Евр. 3, 5), который должен был передать другим только то, что сам принял. То есть для дарования Ветхого Завета Бог употребил посредником человека, именно Моисея, Новый же Завет был дан через Иисуса Христа, Богочеловека. «Он называется и благодатью, – говорит блаженный Феофилакт, – потому что Бог даровал нам не только прощение грехов, но и сыновство, называется и истиной, потому что Он ясно проповедал то, что ветхозаветные видели или говорили образно. Новый Завет, называемый и благодатью, и истиной, имел посредником не простого человека, но Сына Божия. Евангелист о ветхом законе сказал: *дан чрез Моисея*, ибо он был подчиненный и слуга, а о новом – не сказал «дан», но «произошел», чтобы показать, что он произошел от Господа нашего Иисуса Христа, как Владыки, а не от раба, и в конец достиг благодати и истины» (Толкование на Евангелие от Иоанна, с. 283).

Благодать Христова снимает с человека проклятие законное, оправдывает пред Богом, примирив с Ним (см.: Гал. 3, 13; Рим. 5, 9-10), прощает и очищает грехи, сообщает многообразные дары духовные по мере веры, дает силы исполнять новозаветный закон так, что он кажется игом благим и бременем легким (см.: Мф. 11, 30). Все, что закон изображал подобно тени, имея истину впереди, ясно, открыто пришло в исполнение и действительно совершено Иисусом Христом.

Размышление в Неделю Пасхи. О победе над смертью



Христос воскрес из мертвых, первенец из умерших (1 Кор. 15, 20). Я есмь воскресение и жизнь; верующий в Меня, если и умрет, оживет (Ин. 11, 25). Я есмь Первый и Последний, и живой; и был мертв, и се, жив во веки веков, аминь; и имею ключи ада и смерти (Откр. 1, 17–18). Во время Своей смерти Господь в одно и то же время был в аду, в раю: *Ныне же будешь со Мною в раю*, – сказал Он разбойнику (Лк. 23, 43) и с Отцом, потому что в руки Его предал дух Свой (см.: Лк. 23, 46). Хотя Божеством Господь добровольно разлучил душу от тела, но как Бог пребывал и с душой, и с телом, и через тело, в котором не допустил тления, являющегося естественным следствием смерти, Он лишил силы *имеющего державу смерти, то есть диавола* (Евр. 2, 14), а через душу отверз разбойнику вход в рай.

Где смерти жало? Теперь нет смерти, есть лишь упокоение, сон, усение на малое время. Было наказание: *В день, в который ты вкусишь от дерева, смертью умрешь* (Быт. 2, 17). *Смерть грешников люта* (Пс. 33, 22), ибо душа не только разлучается с телом, но и попадает в ад. Но человеколюбивый Бог *избавил душу мою от ада преисподнего* (Пс. 85, 13), так что и сама смерть приобрела наименование усения – сна, отдыха от земных дел и забот: *Лазарь, друг наш, уснул*, – сказал Господь Своим ученикам, – *но Я иду разбудить его* (Ин. 11, 11). Так легко было воскресить Ему Лазаря, словно разбудить спящего.

Если мы веруем, что Иисус умер и воскрес, то и умерших в Иисусе Бог приведет с Ним (1 Фес. 4, 14).

Сорок дней по Воскресении Христос являлся ученикам Своим, *говоря им о Царствии Божием* (Деян. 1, 3). До Воскресения Господь открывал тайну Своего Божества в чудесах, во время Своего славного Преображения, произошедшего на горе Фавор, а после Воскресения являл тайну Своего Человечества: принимал в пищу печеную рыбу и сотовый мед, показывал свежие раны на ладонях (см.: Лк. 24, 39–43).

Пророк Иеремия говорит: *Распахните себе новые нивы и не сейте между тернами* (Иер. 4, 3). Поэтому и Пасха таинственно начинается прежде всего из Египта, Пасха – это первый удар по мрачному идолослужению, таинственное отсечение безбожного идольского безумия.

Бог, создав человека, даровал ему душу бессмертную. И цель пришествия

Спасителя – восстановить душу, поврежденную грехом, вернуть ей первобытное состояние. Иисус Христос пришел разрушить греховную преграду, возникшую между Богом и человеком вследствие грехопадения, и привести человека к миру и единению с Богом путем сознательного и свободного совершенствования своих сил.

Чем диавол победил, тем же он и побежден. Древом победил Адама диавол, древом Креста победил диавола Христос, извлек праведников из ада. Адам сделался должником, повинным смерти, и был во власти диавола. Христос не был должником и не находился в

его власти, но пришел и искупил смертью находившегося в его власти, чтобы освободить человека от уз смерти. Христос не имел нужды Сам в Воскресении, но воскрес ради нас.

Но Христос воскрес из мертвых, первенец из умерших. Ибо, как смерть через человека, так через человека и воскресение мертвых. Как в Адаме все умирают, так во Христе все оживут... первенец Христос, потом Христовы (1 Кор. 15, 20–23). Христос Господь, воскреснув, освятил, благословил и утвердил воскресение всех, которые восстанут из земли, как колосья из семян. *Я живу, и вы будете жить* (Ин. 14, 19).

Человек, имея образ Божий, имеет заповедь приближаться к своему Первообразу – Богу, быть в общении с Ним и блаженствовать. В некотором смысле можно сказать, что человек принадлежит к «божескому роду» (см.: Деян. 17, 28–29). Быть по образу Божию, по мысли святителя Григория Нисского, свойственно нам по первому нашему сотворению, а быть по подобию зависит и от нашей воли.

В праздник Пасхи принесем дары, но не золото, серебро или ткани, этого желают злые люди, рабы миродержителя, – призывает нас святитель Григорий Богослов.

Принесем самих себя – принесем образ обновленный Первообразу. Уподобимся Христу, ибо и Христос уподобился нам. Станем богами ради Него, ибо и Он стал Человеком ради нас. Он восприял худшее, чтобы дать лучшее. Обнищал, чтобы нам обогатиться Его нищетой. Принял зрак раба, чтобы нам получить свободу, снизшел, чтобы нам вознестись, был искушен, чтобы нам победить.

Одаренный разумом, подобным разуму Божию, с врожденной любовью к истине, человек обязан стремиться и приближаться по мере возможности к обладанию той истиной, которая есть Сам Бог, равно, имея волю, стремиться к добру, святости, а в своем сердце чувствовать и любить благо.

В человеке есть дух и плоть. Дух ради благодати, плоть ради превозношения. Дух, чтобы прославлять Благодетеля, плоть, чтобы страдать и, страдая, припоминать и поучаться, каким величием почтен человек. Душа наша бессмертна, но без тела она не получит никаких благ. Конец тайны здесь – человек через стремление к Богу достигает обожения.

Твердое и верное основание надежды на обожение для естества человеческого есть вочеловечение Бога, в такой мере делающее человека богом, в какой Сам Бог стал Человеком. Потому что очевидно, что Ставший без греха человеком может обожить и естество без преложения его в Божество, в такой мере возвысив его до Себя, в какой Сам смирил Себя человека ради. Господь Своим Воскресением соделал так, что люди могут быть подобны Ангелам, если они будут жить по Христу.

Сей день, день Воскресения, день посещения Своих людей, сотворил Господь (Пс. 117, 24). Сегодня Спаситель творит *новое небо и новую землю* (Ис. 65, 17): *небо* – твердь веры во Христа, *землю* – благие сердца христолюбцев. Эта земля, по слову апостола, *пившая многократно сходящий на нее дождь и произращающая злак* Божественных восхождений и созерцаний (Евр. 6, 7), постепенно преображается – так человек через стремление к Богу достигает обожения.

Что для чувственного мира солнце, то для мира духовного – *Солнце правды* (Мал. 4, 2), Христос, восходящий в верующей, любящей, кающейся душе и освещающий все вокруг. Невидимое мысленное Солнце восходит в душе невидимой.

После грехопадения Господь облек Адама и его жену в *одежды кожаные* (Быт. 3, 21) – в нашу грубую, смертную и противоборствующую душе плоть. Бог Слово, приняв плоть, обожил ее. Необъемлемый объемлется через разумную душу, посредствующую между Божеством и грубой плотью. Всебогатый обнищает до плоти человека, чтобы человеку обогатиться Его Божеством. Но человеку на этом пути к обожению также предстоит труд. Это символически представлено в обрядовой части празднования Пасхи, принятой еще Ветхозаветной Церковью. Так, ветхозаветную пасху заповедано было праздновать с препоясанными

чреслами (см.: Исх. 12, 11), что служило символом готовности к духовной работе и одновременно результата этой работы – господства ума над плотью и обуздания ее. Пасхального агнца вкушали *с горькими травами* (Исх. 12, 8), что также символизировало прехождение от дольного, горького и трудного, к горнему – к жизни по Богу.

Господь наш Иисус Христос по благоволению воскрешен Отцом, но по Своей власти Сам Себя воскресил. Христос воскрес, и сила Его низлагает зло, так что прелюбодей уже не прелюбодействует, человекоубийца не убивает, неправедный любостяжатель не похищает чужого, нечестивый делается благочестивым. Знамением Его Креста, на котором Он пострадал за нас, прекращается всякое действие магии и волшебства. Если верующие – отростки на Христовой лозе, то они и получают питание от лозы – Истины, *ибо всякий, кто призовет имя Господне, спасется* (Рим. 10, 13). По мере приближения к Богу и уподобления Ему человек преобразается и получает блаженство, которому становится причастно и тело. Вот как заповедует апостол христианам: *Прославляйте Бога и в телах ваших и в душах ваших, которые суть Божии* (1 Кор. 6, 20). «Прежде воскресения тел, – говорит преподобный Симеон Новый Богослов, – бывает воскресение душ действительное, опытно сознаваемое, истинное, когда смертное мудрование будет уничтожено бессмертным умом» (Слово семьдесят девятое, с. 345). *Духом ходите, и похоти плотския не совершайте* (Гал. 5, 16).

Облагодатствованный человек, живущий в свете Воскресения Христова, становится выше закона, как и апостол говорит: *Закон положен не для праведника* (1 Тим. 1, 9). Избавившись от рабства греху, праведник становится духовно свободным, в том числе и от закона, потому что *где Дух Господень, там свобода* (2 Кор. 3, 17). Вот как говорит об этом преподобный Симеон Новый Богослов: «Закон пестун есть, руководитель и учитель правды, ибо говорит: это делай, а того не делай. Благодать же и истина не говорят так. А как? Ты будешь делать и говорить все по благодати, данной тебе и говорящей в тебе, как написано: *И будут все научени Богом* (Ин. 6, 45). Таковые не из письмен познают, что добро, но научаются этому благодатью Святого Духа, и не научаются они Божественным словом только, но светом Слова и Словом света таинственно. Достигнув этого, бывают они учителями и себе самим, и ближним, светом миру и солию земли» (Слово семьдесят девятое, с. 346). Таковые начинают служить в преподобии и правде, сочетая воедино силы души в волю Божию, все помышления и желания свои – творя добродетели.



Вторая Неделя по Пасхе Апостола Фомы



Вторая Неделя по Пасхе, второе пасхальное воскресенье – восьмой день после Славного Христова Воскресения. Этот день – окончание торжества Светлой седмицы, издревле он составлял особый праздник, как бы замену самого пасхального дня, отчего и был назван Антипасхой, что значит «вместо Пасхи». С этого дня начинается круг недель и седмиц целого года. В этот день в первый раз обновляется память Воскресения Христова, потому что в этот восьмой день Сам Господь возобновил, как бы обновил, радость Своего Воскресения новым явлением святым апостолам. Отсюда Неделя Антипасхи получила еще название новой, то есть первой, – дня обновления или просто обновления.

С доброй целью, говорит святитель Григорий Богослов, почитается день обновления, а с ним и новые благодеяния. Но почему не назван днем обновления первый воскресный день? День Воскресения Христова – день спасения, а день обновления – воспоминание спасения. Тот день разграничивает собой погребение и Воскресение, а этот есть день нового рождения. Он есть первый в числе последующих за ним и восьмой в числе предшествующих ему. Празднованием этого дня обновления Святая Церковь учит нас о необходимости духовного благодатного обновления.

Также это воскресенье называется Неделей апостола Фомы в память об уверении апостола Фомы, произошедшем как раз в восьмой день после Славного Христова Воскресения. Этому событию и посвящено Евангельское чтение этого дня.

Апостольское чтение (Деян. 5, 12–20)



Во дни оны руками же апостольскими быша знамения и чудеса в людех многа: и бяху единодушно вси в притворе Соломони. От прочих же никтоже смеяше прилепятся им, но величаху их людие. Паче же прилагахуся верующии Господеву, множество мужей же и жен, яко и на стогны износить недужныя и полагати на постелех и на одрех, да грядущу Петру поне сень его осенит некоего от них. Схождашеся же и множество от окрестных градов во Иерусалим, приносяще недужныя и страждущия от дух нечистых, иже исцелевахуся вси. Востав же архиерей и вси, иже с ним, сущая ересь саддукейская, исполнишася зависти, и возложиша руки своя на апостолы и послаша их в соблюдение общее. Ангел же Господень нощию отверзе двери темницы, извед же их, рече: идите и, ставше, глаголите в церкви людем вся глаголы жизни сея.

Руками же апостолов совершались в народе многие знамения и чудеса; и все единодушно пребывали в притворе Соломоновом. Из посторонних же никто не смел пристать к ним, а народ прославлял их. Верующих же более и более присоединялось к Господу, множество мужчин и женщин, так что выносили больных на улицы и полагали на постелях и кроватях, дабы хотя тень проходящего Петра осенила кого из них. Сходились также в Иерусалим многие из окрестных городов, неся больных и нечистыми духами одержимых, которые и исцелялись все. Первосвященник же и с ним все, принадлежавшие к ереси саддукейской, исполнились зависти, и наложили руки свои на апостолов, и заключили их в народную темницу. Но Ангел Господень ночью отворил двери темницы и, выведя их, сказал: идите и, став в храме, говорите народу все сии слова жизни.

(1 Пет. 5, 6-14)

Братие, смиритесь убо под крепкую руку Божию, да вы вознесет во время. Всю печаль вашу возвергше Нань, яко Той печется о вас. Трезвитесь, бодрствуйте, зане супостат ваш диавол, яко лев рыкая, ходит, иский кого поглотити: емуже противитесь тверди верою, ведуще, яко теже страсти случаются вашему братству, еже в мире. Бог же всякия благодати, призвавый вас в вечную Свою славу о Христе Иисусе, мало пострадавшия, Той да совершит вы, да утвердит, да укрепит, да оснует. Тому слава и держава во веки веков. Аминь. Силуаном вам верным братом, яко непицую, в мале написах, моля и засвидетельствуя сей быти истинней благодати Божией, в нейже стоите. Целует вы яже в Вавилоне соизбранная, и Марко сын мой. Целуйте друг друга лобзанием любви. Мир вам всем о Христе Иисусе. Аминь.

Итак смиритесь под крепкую руку Божию, да вознесет вас в свое время. Все заботы ваши возложите на Него, ибо Он печется о вас. Трезвитесь, бодрствуйте, потому что противник ваш диавол ходит, как рыкающий лев, ища, кого поглотить. Противостойте ему твердою верою, зная, что такие же страдания случаются и с братьями вашими в мире. Бог же всякой благодати, призвавший нас в вечную славу Свою во Христе Иисусе, Сам, по кратковременном страдании вашем, да совершит вас, да утвердит, да укрепит, да соделает непоколебимыми.

Ему слава и держава во веки веков. Аминь. Сие кратко написал я вам чрез Силуана, верного, как думаю, вашего брата, чтобы уверить вас, утешая и свидетельствуя, что это истинная благодать Божия, в которой вы стоите. Приветствует вас избранная, подобно вам, церковь в Вавилоне и Марк, сын мой. Приветствуйте друг друга лобзанием любви. Мир вам всем во Христе Иисусе. Аминь.



Первое Апостольское чтение этого дня рассказывает о чудесах, совершавшихся руками апостолов в первые дни существования Церкви и о гонении на них со стороны архиерея и саддукеев.

Однако чем сильнее была вражда иудеев против учеников Христовых, тем явственнее становились чудеса: *Ангел же Господень нощию отверзе двери темницы.*

Апостолы, всю печаль свою возвергши на Бога, по словам второго Апостольского чтения этого дня, мужественно проповедовали Воскресение Христа из мертвых.

Евангельское чтение (Ин. 20, 19–31)



Сущу же позде в день той во едину от суббот, и дверем затворенным, идеже бяху ученицы Его собрани, страха ради Иудейска, прииде Иисус и ста посреде и глагола им: мир вам. И сие рек, показа им руце и нозе и ребра Своя. Возрадовашася убо ученицы, видевшие Господа. Рече же им Иисус паки: мир вам: якоже посла Мя Отец, и Аз посылаю вы. И сие рек, дуну и глагола им: примите Дух Свят. Имже отпустите грехи, отпустятся им, и имже держите, держатся. Фома же, един от обоюнадесяте, глаголемый Близнец, не бе ту с ними, егда прииде Иисус. Глаголаху же ему друзии ученицы: видехом

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.