

Елена Землянская

«Бог есть Любовь»...

Катехизический очерк



Елена Землянская

«Бог есть Любовь»...
Катехизический очерк

«Издательские решения»

Землянская Е.

«Бог есть Любовь»... Катехизический очерк / Е. Землянская —
«Издательские решения»,

ISBN 978-5-44-853888-9

Эта книга — о Православной вере. Книга о том, в Кого и во что веруют православные христиане. Книга представляет собой краткий, но одновременно содержательный материал, в котором изложены основные и важнейшие аспекты Православного вероучения.

ISBN 978-5-44-853888-9

© Землянская Е.
© Издательские решения

Содержание

«Бог есть любовь»...	6
I	7
II	9
III	10
IV	13
V	18
VI	22
VII	24
Конец ознакомительного фрагмента.	26

«Бог есть Любовь»... Катехизический очерк

Елена Землянская

© Елена Землянская, 2019

ISBN 978-5-4485-3888-9

Создано в интеллектуальной издательской системе Ridero

Автор книги – Елена Владимировна Землянская, преподаватель Православных заочных Катехизаторских курсов. В книге излагаются основы Православного вероучения. Материал представляет собой краткое, но одновременно содержательное изложение основных аспектов Православного вероучения.

Надеемся, что эта книга будет интересна для читателей, которые стремятся узнать больше о Православной вере, для тех, кто еще только планирует переступить порог Православного храма, или уже принял Святое Крещение и желает осознанно приступать к Святым Таинствам Церкви...

«Бог есть любовь»...

Катехизический очерк

«Бог есть любовь» (1Ин.4;8). Бог есть Любовь, Благодать, Милость, Истина, Свет, Жизнь, Вечность. Милостивый, Он зовет каждого, но не все из нас способны услышать в сердце этот зов и возвести свой взор к Небу, к Вечности. В тленном мире «...все – суета» (Еккл.12;8). «Что такое жизнь наша? Горение свечи: стоит лишь дунуть Тому, Кто ее дал, – и она потухла. Что такое жизнь наша? Шествие путника...» (св. Иоанн Кронштадский).¹ «И всякое дело Бог приведет на суд...» (Еккл.12;14).

¹ Св. Иоанн Кронштадский. *Моя жизнь во Христе*. – СПб., 1893, Т.2 // репринт. – Минск, 1991, с.196.

I

Православие. Православие есть древняя мировая христианская религия. Православие существует более двух тысяч лет; летоисчисление нашей эпохи ведется от времени Рождества Господа и Бога нашего Иисуса Христа. Православие есть истинная религия, в которой сохранилось неискаженное, правильное, истинное учение о Боге. «Истинный путь веры, всегда тщательно оберегаемый в истории Церкви, искони назывался прямым, правым...» (прот. Михаил Помазанский).²

Православная Церковь, сохранившая истинное слово Божие, есть Церковь Бога Живаго, Действующаго, Созидающаго, Спасющаго. В Православной Церкви животворит и действует Сам Бог. Глава Церкви – Господь Бог Иисус Христос. В Православной Церкви сохранено истинное учение веры. И христиане, следуя учению Церкви, следуя святым Заповедям Божиим, по милости Божией могут удостоиться спасения, вечной блаженной жизни в Царствии Божием.

Источником вероучения Православной Церкви является Божественное Откровение. Все познание о Боге, о правильной, истинной вере сообщается нам из единого источника: от Бога. Господь говорит: «Я есмь путь, и истина, и жизнь» (Ин. 14;6). Люди могут познавать Бога, поскольку Он Сам благоволил открыть Себя для их веры, благочестия, для спасения. Ибо Бог «хочет, чтобы все люди спаслись и достигли познания истины» (1Тим.2;4). Провозвестниками слова Божия в ветхозаветные времена были святые Божии пророки; воплотившийся Единородный Сын Божий, Господь Бог Иисус Христос, Бог Слово, принес во всей полноте и совершенстве Откровение Божие, дал Святые Заповеди; ученики и апостолы Христовы возвестили, распространили по всей вселенной Святое Евангелие (Евр.1;1,2; 1Кор.2;7,8,10; Ин.1;18). Божественное Откровение сохраняется и распространяется среди людей посредством Священного Писания и Священного Предания. «Истины веры, заключающиеся в Священном Писании и в Апостольском Священном Предании, составляют полноту учения веры, именуемую древними отцами Церкви «соборной верой», «кафолическим учением» Церкви (кафолический – соборный)» (прот. Михаил Помазанский).³ Священное Писание и Священное Предание Церкви есть древнейшее удостоверение нашей веры. Священное Писание – священное слово Божие, «книги, написанные Духом Божиим через освященных от Бога людей, называемых пророками и апостолами» (свт. Филарет Московский).⁴ Священное Писание богодухновенно (2Тим.3;16; 2Пет.1;21; Гал.1;11,12). Священные Книги говорят о Божественных истинах, бесконечно превышающих человеческое познание. Святые пророки и апостолы, осененные Духом Божиим, возвещали людям волю Всевышнего. Не все люди, по своей греховности, достойны непосредственно слышать глас Божий, и Бог избирал святых Своих провозвестников, пророков, апостолов. Священное Писание – Книги Ветхого и Нового Заветов – содержит истину Божественного Откровения и имеет наивысший авторитет в Церкви. Священное Писание Ветхого Завета включает в себя 39 канонических и 11 неканонических Книг и по своему содержанию подразделяется на Книги законоположительные, исторические, пророческие, учительные. Священное Писание Нового Завета включает 27 Книг: Благовестие святых евангелистов Матфея, Марка, Луки, Иоанна, Книгу Деяний святых апостолов, Послания апостольские, Апокалипсис. «Единство Священного Писания /Ветхого и Нового Заветов/ может быть понято только

² Прот. Михаил Помазанский. *Догматическое богословие*. – Клиш, 2001, с.6.

³ Прот. Михаил Помазанский. *Догматическое богословие*. – Клиш, 2001, с.8.

⁴ Свт. Филарет Московский. *Пространный Христианский катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви*. – СПб., 2002, с.11.

в Предании, в свете Духа Святого, сообщенном членам /Церкви/» (проф. Владимир Лосский).⁵ Священное Предание Церкви раскрывает подлинный смысл и значение Священного Писания, формулирует догматическое, каноническое, нравственное учение Церкви, определяет литургическое устройство церковной жизни (2Фес.2;15; 1Кор.11;2,23). «Священное Предание есть духовный опыт Церкви, опыт истинной веры и подлинной христианской жизни» (игумен Петр (Мещеринов)).⁶ Священное Предание за века, прошедшие от основания Апостольской Церкви, сохранило апостольские правила и постановления, древние символы и исповедания веры, мученические акты (древние документы, свидетельствующие об исповедании христианами мучениками веры в истинного Бога), определения и правила Вселенских Соборов, канонические постановления, литургическую практику Церкви, богослужебные правила и традиции, иконографию, древние записи истории Церкви, творения святых отцов и учителей Церкви. «Священное Предание – не только видимая и словесная передача учений, правил, постановлений Соборов, обрядов, но также и невидимое и действенное сообщение благодати и освящения» (свт. Филарет Московский).⁷ Священное Предание – передача духовного опыта Церкви, освящаемой и ведомой Духом Святым.

«Знание того, что Бог существует, Им естественным образом всеяно во всех. И сама тварь /творение/, и как ея непрерывное продолжение /сохранение/, так и управление возвещают о величии Божественной Природы. Также и соответственно той степени, в какой мы можем постигать, Он открыл знание о Себе: прежде через Закон и пророков, а потом и через Единородного Сына Своего, Господа и Бога, и Спасителя нашего Иисуса Христа. Поэтому все, переданное нам как через закон, так и пророков, и апостолов, и евангелистов, принимаем и разумеем, и почитаем, не разыскивая ничего свыше этого; ибо Бог, так как Он – благ, есть Податель всякого блага... Как знающий все и заботящийся о полезном для каждого, Он открыл то, что узнать нам было полезно...» (св. Иоанн Дамаскин).⁸ Человек может познавать Бога, Его величие, благодать, премудрость, и рассматривая сотворенный Им мир в его разумном и благом устройении, с извечной гармонией, красотой, целесообразностью жизни (Прем.13;1—5; Пс.18;2—4; Рим.1;20).

«Если мы хотим услышать Его зов и увидеть, как Он открывает Себя в мире, мы должны очистить наши ум и сердце от всякого зла и лжи, стремиться полюбить истину, полюбить друг друга и все творение Божие... Только следуя этому и открыв себя Божией Благодати, мы сумеем правильно понять Писание и войти в живое общение с Истинным Живым Богом...» (прот. Фома Хопко).⁹ «Бог познается сердцем, потому что сердцем познается любовь» (еп. Александр (Семенов Тянь-Шанский)).¹⁰

⁵ Проф. В. Н. Лосский. *Предание и предания. // Предание и Церковь: от смысла к вечности. Сборник.* – М., 2007, с.78.

⁶ Игумен Петр (Мещеринов). *Основы веры. // Предание и предания: от смысла к вечности. Сборник.* – М., 2007, с.44.

⁷ Проф. В. Н. Лосский. *Предание и предания. // Предание и Церковь: от смысла к вечности. Сборник.* – М., 2007, с.77.

⁸ Св. Иоанн Дамаскин. *Точное изложение православной веры.* – СПб., 1894 // репринт. – М., 2002, с.74.

⁹ Прот. Фома Хопко. *Основы православия.* – Минск, 1991, с.8.

¹⁰ Еп. Александр (Семенов Тянь-Шанский). *Православный катехизис.* – М., 2005, с.6.

II

Символ веры Православной Церкви. Символ веры – краткое, точное изложение всех истин Православной веры. В кратких словах Никео-Цареградского Символа веры, принятого Православной Церковью, заключена вся полнота истинного христианского вероучения. В основе Никео-Цареградского Символа веры лежит древнее апостольское исповедание веры (Евр.4;14; 1Тим.6;12). Никео-Цареградский Символ веры был составлен святыми отцами, пастырями и учителями Церкви в IV веке по Р. Х. на I и II Вселенских Соборах, состоявшихся соответственно в городах Никее и Константинополе. I Вселенский Собор был созван императором св. Константином Великим (в 325 г.) и II Вселенский Собор – императором Феодосием I Великим (в 381 г.) в связи с появлением в Церкви еретических течений, неправильно учивших о Божестве Сына Божия и о Божестве Духа Святого. Никео-Цареградский Символ веры был утвержден и признан истинным и полным выражением христианской веры.

СИМВОЛ ВЕРЫ ПРАВОСЛАВНОЙ ЦЕРКВИ

Верую во единого Бога Отца, Вседержителя, Творца небу и земли, видимым же всем и невидимым.

И во единого Господа Иисуса Христа, Сына Божия, Единородного, Иже от Отца рожденного прежде всех век, Света от Света, Бога истинна от Бога истинна, рожденна, не сотворенна, единосущна Отцу, Имже вся быша.

Нас ради человек и нашего ради спасения сшедшаго с небес, и воплотившагося от Духа Свята и Марии Девы, и вочеловечивша.

Распятого же за ны при Понтийстем Пилате, и страдавша и погребенна.

И воскресшаго в третий день по Писанием.

И возшедшаго на небеса, и седяща одесную Отца.

И паки грядущаго со славою судити живым и мертвым, Егоже царствию не будет конца.

И в Духа Святаго, Господа, животворящаго, Иже от Отца исходящаго, Иже со Отцем и Сыном спокланяема и сславима, глаголавшаго пророки.

Во едину Святую, Соборную и Апостольскую Церковь.

Исповедую едино Крещение, во оставление грехов.

Чаю воскресения мертвых.

И жизни будущаго века. Аминь.

III

«...Из относящегося к учению о Боге и воплощении как не все неизреченно, так и не все может быть выражено речью; и не все недоступно познанию, и не все доступно ему...» (св. Иоанн Дамаскин).¹¹ «...Главный предмет сего учения есть Бог, невидимый и непостижимый, и премудрость Божия в тайне сокровенная. Посему многие части сего учения не могут быть объяты знанием разума, но могут быть приняты верою» (свт. Филарет Московский).¹²

Божество – непостижимая, глубочайшая тайна. Бог неизреченный, непостижимый, неизмеримый, необъемлемый. «Бог сокровенный» (Ис.45;15); «Единый имеющий бессмертие, Который обитает в неприступном свете, Которого никто из человеков не видел и видеть не может» (1Тим.6;16); «...непостижимы судьбы Его и неисследимы пути Его» (Рим.11;33). «Бог велик, и мы не можем познать Его...» (Иов.36;26). Бог превосходит Собою все сотворенное, превосходит всякое понятие, и познание Его, познание Его Божественной сущности, не может быть доступно не только для человека, но и для ангелов (1Кор.2;11). Человек может познавать Бога лишь настолько, насколько Бог благоволил открыть Себя; настолько, насколько возможно для его сил и разумения. Святые отцы Церкви учат, что сущность Божия, естество Божие – непознаваемо, непостижимо. Но Божественная благодать, вечное нетварное Божественное сияние, неизреченный вечный нетварный Божественный свет, изливающиеся из единой сущности Божества и пронизывающие весь сотворенный мир, могут быть доступны, созерцаемы. «Блаженны чистые сердцем, ибо они Бога узрят», – говорит Господь (Мф.5;8). Бог, неприступный по Своей сущности, всецело проявляет Себя в Божественных действиях, в незримом для падших человеков сиянии Божественной благодати, в сиянии предвечного Божественного света, отражающих бесконечное Божественное совершенство. «Существо Божие совершенно неделимо и неприступно... Святые созерцают и как причастники разделяют царство и славу, и сияние, и свет неизреченный, и благодать Божественную, но – не существо Божие...» (свт. Григорий Палама).¹³ (Прем.1;4; Мф.5;3—12). Святые отцы Церкви говорят о возможности познания Бога, возможности созерцания Его в благих Его действиях в тварном мире. «Естество Божие, по своей сущности, выше всякого постигающего мышления... Божество, как совершенно непостижимое и ни с чем не сравнимое, познается по одной только деятельности... По деятельности Божией в мире человек знает о могуществе и премудрости Бога, о Его благодати и справедливости, о неограниченности и многих других свойствах, которые усматриваются... в явлениях природы и жизни» (свт. Григорий Нисский).¹⁴

Божество превышает любых имен и определений. Изреченный, Бог не может всецело быть объят человеческой мыслью, не может быть исчерпывающе описан словами, и нет имен, которые бы вполне определяли и выражали сущность Божию. Божество необъятно, неограниченно, неизмеримо. Бог – безначальный, бесконечный, необъемлемый. «Нет ни одного имени, которое бы, объяв все естество Божие, достаточно было вполне его выразить... Но многие и различные имена, взятые в собственном значении каждого, составляют понятие, конечно, темное и весьма неполное, но для нас достаточное...» (свт. Василий Великий).¹⁵ Имена Божии дают лишь образное, символическое понятие о Божестве. Бог – Святой (Ис.6;3; Исх.31;13),

¹¹ Св. Иоанн Дамаскин. *Точное изложение православной веры*. – СПб., 1894 // репринт. – М., 2002, с.74,75.

¹² Свт. Филарет Московский. *Пространный Христианский катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви*. – СПб., 2002, с.6.

¹³ Свт. Григорий Палама. *Беседы (Омилии)*. – Монреаль, 1974 // репринт. – М.: Паломник, 1993, Ч.2, с.100.

¹⁴ Свт. Григорий Нисский. *Против Евномия*. Кн.12. Гл.2, ч. VI. // *Творения*. – М., 1863, с.304, 305.

¹⁵ Свт. Василий Великий. *Против Евномия*. // *Творения*. – М., 1846, Ч. 3. Кн.1, с.31. // репринт: – М, Паломник, 1993.

всехблагий (Пс.24;8; 144;9), всеблаженный (1Тим.1;11; 6;15; Пс.15;11), милостивый (Ис.55;7; Пс.24;10; Прем.11;24), всеправедный (Пс.7;12; 10;7), премудрый (Рим.14;26; 1Тим.1;17), всеведущий (1Ин.3;20), всемогущий (Быт.17;1; Пс.32;9), вседеприсуший (Пс.138;7—12), неизменяемый (Иак.1;17; Пс.101;28), вечный (Рим.14;25; Пс.89;3; Ис.40;28). «/Бог – существо/ несозданное, безначальное, бессмертное и беспредельное, и вечное, невещественное, благое, обладающее творческою силою, праведное, освящающее, неизменное, бесстрастное, неопишемое, необъемлемое, неограниченное, неопределяемое, невидимое, недоступное для ума, /ни в чем/ не нуждающееся, самодержавное и независимое, вседержительное, жизнеподательное, всеильное, бесконечно могущественное... содержащее все и обо всем промышляющее» (св. Иоанн Дамаскин)¹⁶. Бог есть Любовь, Благодать, Милость, Истина, Свет, Правда, Премудрость, Разум, Милосердие, Жизнь, Святость, Вечность. Бог – Господь, Сущий, Вседержитель, Творец, Промыслитель, Судия, Искупитель, Спаситель... Священное Писание называет имена, свойства существа Божия. Все существенные свойства Божии в Самом Боге сливаются воедино, характеризуя совершенство Божественной природы.

Бог – бесконечно совершенен, безграничен, беспределен во всех отношениях, и, будучи абсолютно совершеннейшим и высочайшим, Он единый и единственный. Ибо все совершеннейшее из всех существ может быть только единственным. «Господь Бог наш есть Господь единый» (Мк.12;29); «...нет иного Бога, кроме Единого» (1Кор.8;4). Догмат о единстве Божиим – один из важнейших в православном вероучении. Бог есть един по существу. Бог един по существу, но троичен в Лицах.

Личные, ипостасные свойства Божии характеризуют свойства Божественных Лиц Пресвятой Троицы. Догмат о Пресвятой Троице – важнейший в православном вероучении; на этом догматическом определении основаны догматы о Искупителе нашем Господе Иисусе Христе, о Святом Духе, догматы о возможности нашего спасения. Бог един по существу и троичен в Лицах; Бог – Пресвятая Троица, Единосущная и Нераздельная: Бог Отец, Бог Сын, Бог Дух Святой. Божественные Ипостаси, Лица Пресвятой Троицы: Отец, Сын, Дух Святой имеют единое и нераздельное Божеское естество. «Об Отце, и Сыне, и Святом Духе говорим не как о трех Богах, но как о едином Боге, Святой Троице» (св. Иоанн Дамаскин).¹⁷ Божественные Лица Пресвятой Троицы равночестны, равны в Своем Божественном достоинстве. Божественные Ипостаси, Лица имеют тождество (единство) воли, силы, действия. Божественные Лица различаются только личными, ипостасными свойствами. «Только ипостасными свойствами различаются между Собой три Святые Ипостаси, нераздельно различающиеся не по сущности, а по отличительному свойству /каждого/ отдельного Лица». «...Отец и Сын и Святой Дух суть во всем едино, кроме нерождаемости и рождения и исхождения» (св. Иоанн Дамаскин).¹⁸ Личные (ипостасные) свойства Божественных Лиц Пресвятой Троицы – нерожденность Бога Отца, рожденность Бога Сына, исхождение Бога Духа Святого; Бог Отец не рожден, Бог Сын предвечно рождается от Бога Отца, Бог Дух Святой предвечно исходит от Бога Отца. Личные свойства Божественных Лиц Пресвятой Троицы неизменны и вечны. Термины «рождение» и «исхождение» являются лишь несовершенными выражениями, указывающими на непостижимый для человеческого разумения образ предвечного бытия Божественных Лиц Пресвятой Троицы (1Кор.2;11). «...Образ рождения и исхождения – непостижим» (св. Иоанн Дамаскин).¹⁹

¹⁶ Св. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. – СПб., 1894 // репринт. – М., 2002, с.113.

¹⁷ Св. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. – СПб., 1894 // репринт. – М., 2002, с.97.

¹⁸ Св. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. – СПб., 1894 // репринт. – М., 2002, с.95,97.

¹⁹ Св. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. – СПб., 1894 // репринт. – М., 2002, с.92.

Образ творения Божеством вселенной, образ действия Божественных Лиц Пресвятой Троицы в созданном мире – иной: «...всякое действие, от Божества простирающееся на тварь, от Отца исходит, через Сына простирается

/созидается/ и совершается Духом Святым» (свт. Григорий Нисский).²⁰

В Священном Писании приведено много свидетельств о Боге – Пресвятой Троице. В Книге Бытия (Св. Писание Ветхого Завета) написано: «И сказал Бог: сотворим человека по образу Нашему и по подобию Нашему» (Быт.1;26), – слово «сотворим» во множественном числе. Далее в Книге Бытия следует рассказ о Вавилонском столпотворении: «И сказал Господь: вот, один народ, и один у всех язык... сойдем же и смешаем там язык их» (Быт.11;6,7), – глаголы также во множественном числе. Далее в повествовании Книги Бытия (Быт.18) приводится рассказ о явлении пророку Аврааму Господа в образе трех личностей (странников). Книга пророка Исаии описывает видение в Иерусалимском храме славы Господа Бога, серафимов, взывающих: «Свят, Свят, Свят Господь Саваоф» (Ис.6; Ин.12;39—41; Деян.28;25—27). Книга Псалтирь возвещает о Божестве Сына – Бога Слово (Пс.2;7; 32;6; 106;20; 109;1,3). Книга пророка Исаии свидетельствует о Божестве Духа Святого (Ис.11;2; 48;16; 61;1; 63;10). В Св. Писании Нового Завета истина Пресвятой Троицы раскрыта наиболее ясно. Во время Крещения Господа Иисуса Христа происходит Богоявление Пресвятой Троицы: Бог Отец свидетельствует о Сыне возлюбленном, Дух Святой нисходит в виде голубя (Мф.3;16,17). Указанием на единое Божество Пресвятой Троицы также является заповедь Господа Иисуса Христа о крещении (Мф.28;19). Апостол Иоанн Богослов в своем Послании пишет: «Три свидетельствуют на небе: Отец, Слово и Святой Дух; и Сии три суть едино» (1Ин.5;7). Апостол Павел, завершая свое Послание к христианам Коринфской Церкви, говорит: «Благодать Господа нашего Иисуса Христа, и любовь Бога Отца, и общение Святого Духа со всеми вами» (2Кор.13;13). В Св. Писании приведены и другие свидетельства о Божестве Лиц Пресвятой Троицы (Ин.1;1—5; 1;14; 3;5,16; 14;26; 15;26; Мф.11;25,27; Мк.14;61,62; Деян.2;17,18; 5;3,4; 20;28; 1Ин.4;9; 5;11,20; 2Пет.1;21; Иуд.1;4; 1Кор.2;10; Еф.2;18; Кол.2;9; 1Тим.3;16; Тит.3;4—6...).

Христианский догмат о Боге Пресвятой Троице – таинственный и непостижимый, превышающий человеческое разумение. «Познать Бога, проникнуть до конца в тайну Пресвятой Троицы мы не можем. Если сердце человека и загорается на время чистой любовью, ему не вместить в полной мере пламени Божественной любви, которая пылает неослабно и вечно» (еп. Александр (Семенов Тянь-Шанский)).²¹

«Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим и всею душою твоею и всем разумением твоим: сия есть первая и наибольшая заповедь; вторая же подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя», – произносит Господь (Мф.22;37—39).

«Достойно и праведно есть поклоняться Отцу и Сыну и Святому Духу, Троице Единосущней и Нераздельней» (песнопение Божественной Литургии св. Иоанна Златоустого).

«Божественного естества Единосущного трисолнечную поем державу, и трисвятыми гласы зовем: Свят еси Отче Пребезначальный, Свят еси Сыне Собезначальный, и Душе Святой, Единый Нераздельный Боже наш, и всех Творче, Человеколюбивый» (светилен дня праздника Пресвятой Троицы).

²⁰ Свт. Григорий Нисский. К Авлавию, о том, что не три Бога. // Творения. – М., 1862, Ч. IV, с.122.

²¹ Еп. Александр (Семенов Тянь-Шанский). Православный катехизис. – М., 2005, с.6.

IV

Бог – Преблагий Создатель, Всемогуший Творец, Премудрый Зиждитель, Промыслитель, Вседержитель. «Бог был для мира не сим одним – не причиною только бытия, но сотворил как благий – полезное, как премудрый – прекраснейшее, как могущественный – величайшее» (свт. Василий Великий).²² Бог является Творцом мира и Вседержителем по благодати, милости и любви Своей. Бог есть Любовь, Благодать, Свет, Милость, и по благодати Своей, по преизбытку благодати, Он творит все существующее. «Должно веровать, что Бог, будучи благ и преблаг, хотя Сам в Себе пресовершен и преславен, сотворил из ничего мир, дабы и другие существа, прославляя Его, участвовали в Его благодати» («Православное исповедание»).²³ По бесконечной и величайшей милости Своей Бог желает иметь причастников благодати Своей, желает, чтобы число облагодетельствованных и приобщившихся Божественной благодати было как можно больше. Творение мира есть проявление Божественной благодати, творение не обусловлено необходимостью, к Божественной жизни неприменимо понятие необходимости. Творение есть свободный, дарственный акт Бога. «Бог ни в чем не нуждается; но Он, будучи бездна благодати, благоволил не сущим даровать бытие» (блж. Феодорит Кирский).²⁴

Только по благой всемогущей воле Божией произошло возникновение мира из небытия. «Как только благий и преблагий Бог не удовольствовался созерцанием Себя Самого, но по преизбытку благодати благоволил, чтобы произошли существа, что в будущем пользовались бы Его благодеяниями и были причастны Его благодати, Он приводит из не сущего в бытие и творит все без изъятия, как невидимое, так и видимое... Творит же Он, мысля, и мысль эта, дополняемая Словом и завершаемая Духом, становится делом» (св. Иоанн Дамаскин).²⁵ Всеблагий всеильный Бог сотворил мир «из ничего» (2Мк.7;28). Мир был приведен к бытию из полного небытия.

«Мир был создан из ничего одной только волей Божией, это – его начало. Он был создан для сопричастия полноте Божественной жизни, это – его призвание. Он призван осуществить это соединение в свободе, в свободном согласовании воли тварной с волей Божественной, это – внутренне связанная с творением тайна Церкви...» (проф. Владимир Лосский).²⁶

Бог неизъяснимым образом простирает на всё Свою силу, всемогущество, премудрость, благодать. Бог, невидимо присутствуя в мире в Своих энергиях, удерживает мир в бытии и сохраняет его порядок. Тварное бытие существует только потому, что сохраняется в бытии той же силой, которая и дала ему бытие. «Жизнь мира есть постоянное нахождение в деснице Божией» (прот. Михаил Помазанский).²⁷ Бог через Свое промыслительное действие сохраняет бытие твари, исправляет возникающее через уклонение и удаление от добра зло. Поскольку в мире есть существа, обладающие нравственной свободой, необходимо действие Промысла Божия.

О сотворении Богом мира свидетельствуют тексты Священного Писания (Быт.1; Пс.32;6; 135;1—9; 145;5—6; 148;5; Ис.42;5; 45;18; Иер.10;12; Неем.9;6; Сир.18;1; Ин.1;3; Деян.4;24;

²² Свт. Василий Великий. Творения. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1900 // репринт. – М.: Паломник, 1993, Ч.1, с.14.

²³ Митр. Московский Макарий (Булгаков). Православно-догматическое богословие. – СПб., 1883, Т.1 // репринт. – М.: Паломник, 1999, Т.1, с.370.

²⁴ Блж. Феодорит Кирский. Изъяснение трудных мест Божественного Писания. – М.: Издательский Совет Русской Православной Церкви, 2003, Т.1, с.15.

²⁵ Св. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. – СПб., 1894 // репринт. – М., 2002, с.117.

²⁶ Проф. В. Н. Лосский. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. // Проф. В. Н. Лосский. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. – М., 1991, с.86.

²⁷ Прот. Михаил Помазанский. Догматическое богословие. – Клип, 2001, с.125.

17;24—25; Кол.1;16; Евр.1;10). Бог создал весь мир в течение шести временных периодов, дней (Быт.1; Пс.89;5; 2Пет.3;8).

Бог создал мир невидимый прежде мира видимого. Мир невидимый есть мир духовный, небесный, ангельский, мир небесных бесплотных духов. Ангелы – духи, пребывающие на небе, невидимые, разумные, одаренные умом и свободной волей, по благодати получившие бессмертие, имеющие возможность свободного, сознательного утверждения в добре или же отступления. Святые ангелы Божии служат Всеблаговому Создателю Богу, являются провозвестниками воли Божией. «Ангелы – вторые, постигаемые только умом, светые, имеющие свет от первого и безначального Света... Все Ангелы сотворены через Слово и достигли полноты при содействии Святого Духа через освящение, соответственно своему достоинству и чину имея участие в свете и благодати». «Ангел, как природа, одаренная разумом и умная, обладает свободною волею; а как созданная, изменчива, имея власть и оставаться, и преуспевать в добре, и изменяться в худшую сторону» (св. Иоанн Дамаскин).²⁸ Священное Писание приводит следующие имена чиноначалий ангельских: херувимы (Быт.3;24; Иез.1;5—14; 10;15—20), серафимы (Ис.6;1—7), силы (Еф.1;21; Рим.8;38), престолы, начала, господства, власти (Кол.1;16; Еф.1;21; 3;10), архангелы (Иуд.1;9, 1Фес.4;16), ангелы (1Пет.3;22; Рим.8;38).

«...По единой же благодати даровал Он бытие и ангелам, и архангелам, и всякой твари...» (блж. Феодорит Кирский).²⁹ Все творение Божие – благое, доброе и прекрасное по природе и сущности своей; светлыми и добрыми были созданы и ангелы. Но по причине удаления от Бога, от Источника Истинной Жизни, Благодати, Света, в сотворенном мире возникло зло. «Ангел, который стоял во главе земного чина, не родившись злым по природе, но быв добрым, и произойдя для благой цели, и совершенно не получив в себя самого со стороны Творца и следа порочности, – не перенесши как света, так и чести, которую ему даровал Творец, по самовластному произволению изменился из того – что согласно с природою, в то – что против природы, и возгордился против сотворившего Его Бога, восхотев воспротивиться Ему; и первый, пав от блага, очутился во зле. Ибо зло и не есть [что-либо] другое, кроме лишения блага, подобно тому как и тьма – лишение света; ибо благо есть свет духовный; равным образом и зло есть тьма духовная» (св. Иоанн Дамаскин).³⁰ Ангелы не все смогли сохранить свое достоинство, не все смогли постоянно пребывать во свете. Часть ангелов не устояла в истине, произволением отступив от блага, и была вслед за денницей низринута с неба (Сир.10;15; Ис.14;13—15; Лк.10;18; Ин.8;44; 2Пет.2;4; 1Ин.3;8; Иуд.1;6). Падшие духи, став воплощением зла, были лишены пребывания во святых небесных обителях.

Мир видимый Богом был сотворен после мира невидимого. Творение Всеблавого Всесильного Бога, первозданный видимый мир был прекрасен в своем благе и премудром устройении, в своей ясной чистой красоте и гармонии.

Ангельский мир был сотворен Богом в молчании. Но сотворению человека предшествовал Предвечный Совет Божественной Пресвятой Троицы – волеизъявление Божественных Лиц Пресвятой Троицы о создании человека (Быт.1;26). «К одному только устройению человека Творец вселенной приступает как бы с осмотрительностью, чтобы и вещество предуготовить для его состава, и образ его уподобить первозданной некой красоте, и предназначить цель, для которой он будет существовать» (свт. Григорий Нисский).³¹ Бог сотворил человека из готовых уже земных и стихийных начал и «вдунул в лице его дыхание жизни» (Быт.2;7). Дыхание Божие превращает человека в «душу живую», ибо благодать Духа Святого есть истин-

²⁸ Св. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. – СПб., 1894 //репринт. – М., 2002, с.118.

²⁹ Творения блж. Феодорита Кирского. Ч.1. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1905, с.10.

³⁰ Св. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. – СПб., 1894 //репринт. – М., 2002, с.121—122.

³¹ Свт. Григорий Нисский. Об устройении человека. // Творения. – М., 1861, Ч.1, с.87.

ное начало нашего существования. Бог укореняет в человеке Свою благодать, и эта благодать делает возможным богоуподобление. Изначальное присутствие благодати Божией в человеке отличает его от животного и превращает в богообразное существо, способное как личность уподобляться Богу. «Нетварная благодать включена в самый творческий акт, и душа получает жизнь и благодать одновременно, ибо благодать – это дыхание Божие, „Божественная струя“, животворящее присутствие Духа Святого» (проф. Владимир Лосский).³²

Человек сотворен по образу и подобию Божию (Быт.1;26—27; 5;1; 9;6; Сир.17;3; Кол.3;10; Иак.3;9). Святые отцы Церкви определяют образ Божий как способность души человеческой познавать Бога, приобщаться нетварной Божественной благодати; как способность отображать Божественные совершенства, как совокупность благ, которыми человек обладает в силу своей причастности Источнику Благ. Человек носит образ Божий в высших свойствах души, в ее разумности, свободе, бессмертии, в способности к благим высшим чувствам, в способности к созиданию и творчеству. Образ Божий – дар, который получает человек; подобие – проявление этого дара в жизни человека, то, что человек должен осуществить, реализовать в своей жизни, его предназначение (Мф.5;16,48). Речение «по подобию Божию» означает уподобление Богу в добродетели, «...означает подобие через добродетель, насколько это возможно для человека» (св. Иоанн Дамаскин).³³

«Созидаю человека, Бог сказал: „сотворим человека по образу нашему и по подобию“, – а подобными Богу мы соделываемся тогда, когда... соблюдаем правду, показываем человеколюбие, бываем снисходительны и кротки, милуем ближнего и украшаемся всякою добродетелию...» (свт. Иоанн Златоуст).³⁴ «Под подобием Божиим святые отцы понимали в основном степень проясненности образа Божия в человеке, зависящую от самого человека, от пути, который он выбирает, от того, следует ли он Заповедям Божиим, которые открывают поистине бесконечный путь для совершенствования» (иером. Вениамин (Новик)).³⁵

Человек был поставлен Богом на земле как владыка природы. Это означало для человека не просто населять землю, не просто быть. Человек, свободный в своем произволении, изначально был призван к единству с Богом, и он должен был всю природу, все сотворенное привести к совершенству, к Богу. «Власть над землею дается человеку вследствие того, что он создается по образу Божию, вследствие того, что по духовной своей природе и силам он имеет полное преимущество перед окружающими его тварями. Верховный Владыка твари есть Бог...» (еп. Виссарион (Нечаев)).³⁶ «Как образ Божий, как сын и наследник в доме небесного Отца, человек поставлен быть как бы посредником между Творцом и тварью земною: в частности, предназначен быть как бы ея пророком, чтобы словом и делом провозвещать в ней волю Божию; первосвященником, чтобы возносить от лица всех земнородных жертву хвалы и благодарения Богу и низводить на землю благословения небесные; главою и царем, чтобы, сосредоточивая в себе цели бытия всех видимых тварей, он мог соединить чрез себя все с Богом...» (митр. Макарий (Булгаков)).³⁷ Святые отцы Церкви говорят о человеке как «посреднике» между небесным и земным, как о «микрокосме», вмещающем качественную полноту мира и принадлежащем двум мирам, духовному и вещественному. Человек сродни всему сотворенному, и он при-

³² Проф. В. Н. Лосский. *Догматическое богословие*. // Проф. В. Н. Лосский. *Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие*. – М., 1991, с.239.

³³ Св. Иоанн Дамаскин. *Точное изложение православной веры*. – СПб., 1894 //репринт. – М., 2002, с.151.

³⁴ Митр. Московский Макарий (Булгаков). *Православно-догматическое богословие*. – СПб., 1883, Т.1 // репринт. – М.: Паломник, 1999, Т.1, с.461.

³⁵ Иером. Вениамин (Новик). *Образ и подобие Божие в человеке. Свобода. Совесть*. // *О вере и нравственности по учению православной Церкви*. Сборник. – М.: Изд. Московской Патриархии, 1991, с.84.

³⁶ Еп. Виссарион (Нечаев). *Толкования на паримии из Книги Бытия*. – СПб.: Сатис, 1998, с.37.

³⁷ Митр. Московский Макарий (Булгаков). *Православно-догматическое богословие*. – СПб., 1883, Т.1 // репринт. – М.: Паломник, 1999, Т.1, с.462.

зван соединить все созданное с Творцом, чтобы все творение приобщилось Богу, приобщилось Божественной благодати. Святой преподобный Максим Исповедник «...видит в человеке „малый мир“, средину и средоточие тварного бытия вообще. И цель человека полагает в том, что человек должен обнять и объединить в себе самом весь мир и воссоединить его со Словом, содержащим в Себе от вечности животворящие основания всяческого бытия» (прот. Георгий Флоровский).³⁸

Человеческая природа была создана способной приобщаться Божественной жизни (Деян.17;26—28). Человек призван к жизни, к истинной вечной жизни. Человек был призван наследовать Царство Небесное, был призван к пребыванию во святых обителях Отца Небесного, Который есть Свет, Благодать, Святость, Жизнь. «Бог есть Свет, и нет в Нем никакой тьмы» (1Ин.1;5). Человек, в свободном произволении желая получить жизнь вечную, не должен пребывать во зле, и, сохраняя черты образа Божия, он лишь должен стремиться к уподоблению Богу, стяжая добродетели, благочестие, праведность. Человек, сотворенный по образу и подобию Божию, одаренный свободой, имел силы и пребывать во благе, и уклониться от прекрасного. Не имея в своей природе греха, человек должен был совершенствоваться нравственно, восходя «от возможности не грешить к невозможности грешить» (блж. Августин Иппонийский).³⁹ «Человеку надобно, по собственному произволению, возделывать почву сердца своего и трудиться...» (преп. Макарий Египетский).⁴⁰ Сотворив человека, Бог дал ему заповедь (Быт.2;16—17), заповедь послушания и поста. Заповедь была дана для того, чтобы сделать свободу человека сознательной, чтобы человек мог свободно направить свою волю к добру и утвердиться в добре. «...Богу угодно не вынужденное, но совершаемое добродетельно. Добродетель же происходит от произволения» (свт. Василий Великий).⁴¹ Человек обладал «потенциальным бессмертием», от человека зависело сделать смерть невозможной.

«Бог сотворил человека и возжелал, чтобы пребывал он в нетлении. Но люди, вознерадев и уклонившись от устремления ума своего к Богу, остановившись же мыслию на злом и измыслив себе его, подверглись тому смертному осуждению, каким предварительно угрожал им Бог... Ибо, если некогда по природе быв ничто, призваны в бытие явлением и человеколюбием Слова; то следовало, чтобы в людях по истощании в них понятия о Боге и по уклонении к не-сущему (ибо злое есть не сущее, а доброе есть сущее, как произошедшее из Сущего Бога), истощилось и продолжающееся навсегда бытие» (свт. Афанасий Великий).⁴² Ибо Начало и Источник жизни для всего сотворенного – Единый Сущий Всеблагий Бог. Зло, произвольно возникшее в мире ангельском, которое есть отрицание блага, отрицание дарованного Всеблагим Богом бытия и уклонение к небытию, вошло по воле первых людей в мир земной (Быт.3; Прем.2;23—24; Иер.17;13; Ин.8;44; Рим.5;12). «Грех, как отлучение от Бога, есть вместе „отчуждение от жизни Божией“ (Еф.4;18), и следственно, раньше или позже – смерть для существа телесного, разрушимого, временная; а для духовного, неразрушимого – вечная, потому что, кроме Бога, нет и никогда не будет другого Источника жизни» (свт. Филарет Московский).⁴³ Через падение прародителей в мир вошли смерть, разрушение, тление. Человек приобретает смерть «в пресечение греха, чтобы зло не стало бессмертным» (свт. Григорий Богослов).⁴⁴ Наказание Божие является средством удержать человека от дальнейшего ниспаде-

³⁸ Прот. Георгий Флоровский. *Восточные отцы V – VIII веков.* – М.: Паломник, 1992, с.208.

³⁹ Прот. Николай Соколов. *Ветхий Завет. Курс лекций.* – М.: ПСТБИ, 1995, Ч.1, с.33.

⁴⁰ Преп. Макарий Египетский. *Духовные беседы. Беседа 26. Гл. 10.* – М., Изд. Свято-Троицкая Сергиева Лавра 1994 г. // Репринтное издание. 1904 г.

⁴¹ Свт. Василий Великий. *Творения.* – М., 1846 // репринт. – М.: Паломник, 1993, Ч. IV, с.156.

⁴² Свт. Афанасий Великий. *Слово о воплощении Бога Слово и о пришествии Его к нам во плоти.* // Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого архиепископа Александрийского. Ч.1 – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902, с.196.

⁴³ Митр. Филарет Московский. *Творения.* – М.: Отчий дом, 1994, с.64.

⁴⁴ свт. Григорий Богослов. *Слово 38, на Богоявление, или на рождество Спасителя.*

ния. «Человек своим грехом заградил от себя присносущный источник любви Божией», заградил от себя приток Божественной благодати (митр. Филарет Московский).⁴⁵ Вследствие грехопадения человеческая природа отлучилась от вечной нетварной благодати Божией. Отпав от Бога, от Источника вечной жизни, человек подчинился тленным началам мира, человеческое естество стало подверженным болезни, страданиям, тлению. Через разрыв единения с Богом человек стал самоопределяться вне отношения к Божественной благой воле. Для человека, все больше погружавшегося в тленный мир, меркли высшие, нравственные интересы, и преобладающее положение стала занимать телесно-животная жизнь. Вместо того, чтобы следовать естественной расположенности к Богу, ум человеческий обращается к миру. Человек становится пленником своей измененной, падшей, страстной природы. Человеческая природа сделалась удобопревратна и склонна ко греху. Греховное повреждение духовно-телесной природы человека наследуется через физическое рождение. Апостол Павел говорит о греховном состоянии человеческой природы: «...Желание добра есть во мне, но чтобы сделать оное, того не нахожу. Доброго, которого хочу, не делаю, а злое, которое не хочу, делаю...» (Рим.7;15—24). В человеке осталось начертание образа Божия; образ Божий был помрачен, но сохранен. Осталась возможность восстановления жизни при обращении к Богу, к Божественной помощи.

Человек был лишен Царства Небесного. В лице человека лишился благодати и весь тварный мир. Человек утратил царственное положение в мире, и природа «покорилась суете», смерти и тлению (Прем.2;23—24; Рим.8;20—23). «Зло вошло в мир вследствие падения, которое произошло, как говорит слово Божие, сначала в мире бесплотных духов, а затем в роде человеческом и отразилось на всей живой природе» (прот. Михаил Помазанский).⁴⁶

По грехопадении человек уходит из рая, он становится удаляемым в одно время и от Бога, и из рая, и от древа жизни, облекается в кожаные ризы (Быт.3;21). По грехопадении прародителей весь мир стал подчиненным законам грубой материи.

Бог предвидел падение человека. Суть Предвечного Совета Божественных Лиц Пресвятой Троицы в том, что Бог от вечности благоволил спасти человека и предызбрал для его спасения необходимые средства. Бог благоволил спасти человека через искупительную жертву Единородного Сына Божия.

Обетование о Спасителе было дано прародителям по грехопадении. «И вражду положу между тобою и между женою, и между семенем твоим и между семенем ее; оно будет поражать тебя в голову, а ты будешь жалить его в пяту» (Быт.3;15).

⁴⁵ Митр. Филарет Московский. *Творения*. – М.: Отчий дом, 1994, с.107.

⁴⁶ Прот. Михаил Помазанский. *Догматическое богословие*. – Клип, 2001, с.133.

V

«Будем любить Его, потому что Он прежде возлюбил нас» (1Ин.4;19).

Бог, при сотворении человека наделив его свободой, создав человека свободным, разумным существом, со свободной волей, предвидел возможность злоупотребления этой свободой и возможность грехопадения. Бог от вечности предвидел грехопадение человека и благоволил спасти его (Рим.14;24—25; Еф.3;9—11). В Предвечном Совете Божиим (славянское слово «совет» означает «волеизъявление») предрешено было спасти павшего человека через Единородного Сына Божия, через Его Воплощение, Его искупительную Жертву. Воля Божественных Лиц Пресвятой Троицы едина, но осуществляется она каждым Лицом различно: Богу Отцу принадлежит благоволительное определение о спасении людей через Единородного Сына (Ин.3;16; 1Ин.4;9); Бог Сын проявляет послушание, приносит Себя в искупительную Жертву ради спасения людей; Бог Дух Святой сопровождает, содействует, усваивает и совершает Своим содействием в сердцах человеческих дело спасения (Рим.5;5; 2Фес.2;13).

Бог благоволил спасти павшего человека через Воплощение и искупительную Жертву Сына Единородного; по словам св. Иоанна Дамаскина, «это не дело природы, но образ домостроительного снисхождения, дело воли, тайна Божественной любви». ⁴⁷ Предопределение о спасении людей есть проявление Божественной воли, Божественной любви Пресвятой Троицы, но не проявление природы и не вызвано природной необходимостью. «Предвечное и неописанное Слово Божие и Вседержитель и Всемогущий Сын, мог бы и без того, чтобы воплотиться, всячески избавить человека от тления, смерти и рабства диаволу, — ибо все держится словом силы Его и все послушно Божественной Его власти... Но более соответствующий нашему естеству и немощи, и наиболее отвечающий Совершителю, был тот способ, который был благодаря Воплощению Сына Божия...» (свт. Григорий Палама). ⁴⁸

«Если же люди, вследствие предшествовавшего преступления, однажды сделались подвластными естественному тлению, и утратили благодать Божия образа: то чему иному надлежало совершиться? Или в ком ином была потребность для возвращения таковой благодати и для воззвания человеков, кроме Бога — Слова, из ничего сотворившего вселенную вначале? Ему принадлежало — и тленное привести опять в нетление, и соблюсти... Поелику Он — Отчее Слово и превыше всех; то естественным образом Он только один мог все воссоздать...» (свт. Афанасий Великий). ⁴⁹ Только Бог мог возратить людям возможность спасения, обожения, восхождения к Богу, освободить людей от власти греха, от смерти, открыть доступ в Царство Небесное и к жизни вечной.

История человечества после грехопадения — это история ожидания спасения, история длительного предуготовления к пришествию Спасителя. Период Ветхого Завета был временем воспитания, детоводительства под Моисеевым Законом — Божиими Заповедями, данными через пророка Моисея (Гал.3;23—24; 4;3). «...Но когда пришла полнота времени, Бог послал Сына Своего (Единородного), Который родился от жены, подчинился закону, чтобы искупить подзаконных, дабы нам получить усыновление» (Гал.4;4—5).

В исполнение «полноты времен» Единородный Сын Божий, Бог Слово, сходит с небес, воплощается; будучи совершенным Богом, становится совершенным Человеком (Ин.1;14). Господь Иисус Христос, Сын Божий, предвечно рожденный от Отца, сходит с небес, рожда-

⁴⁷ Проф. В. Н. Лосский. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. // Проф. В. Н. Лосский. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. — М., 1991, с.105.

⁴⁸ Свт. Григорий Палама. Беседы (Омилии). — Монреаль, 1965 // репринт. — М.: Паломник, 1993, Ч.1, с.153.

⁴⁹ Свт. Афанасий Великий. Слово о воплощении Бога Слово и о пришествии Его к нам во плоти. // Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого архиепископа Александрийского. Ч.1. — Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902, с.200.

ется по человечеству от Пречистой Девы Марии, принимает на Себя человеческую природу, природу, подлежащую страданию, смерти, тлению.

«Можно задать вопрос, почему Слово Божие не скоро пришло на землю для воплощения и спасения падшего рода человеческого. Но до половины шестого тысячелетия после греха Адамова не находилось на земле Девы чистой не только телом, но и духом. Она одна, первая и единственная, обрелась такою, ради сугубой чистоты Своей, телесной и душевной, достойная быть Церковью и Храмом Духа Святого» (свт. Дмитрий Ростовский).⁵⁰

Господь Иисус Христос, Бог Слово, рождается по человечеству от Девы Марии, в городе Вифлееме недалеко от Иерусалима. Божественный Младенец появляется на свет в пещере, потому что в гостинице для Приснодевы Марии не нашлось места.

Рождество Спасителя было предсказано всеми ветхозаветными пророками. Пятикнижие, книга Псалмов, книга Притчей, пророческие, исторические книги и не только предсказывали Его грядущее пришествие в тленный, падший человеческий мир. Авраам, Иаков, Исаак, Моисей и многие другие ветхозаветные святые в те далекие времена знали о Мессии и возвещали людям о Нем. «Вот, Я посылаю Ангела Моего, и он приготовит путь предо Мною, и внезапно придет в храм Свой Господь, Которого вы ищете, и Ангел завета, Которого вы желаете; вот, Он идет, говорит Господь Саваоф» (Мал.3;1). «Сам Господь даст вам знамение: се, Се, Дева во чреве приимет и родит Сына, и нарекут имя Ему: Еммануил» (Ис.7;14). «И ты, Вифлеем-Ефрафа, мал ли ты между тысячами Иудиными? из тебя произойдет Мне Тот, Который должен быть Владыкою в Израиле и Которого происхождение из начала, от дней вечных» (Мих.5;2). «Ибо младенец родился нам – Сын дан нам; владычество на раменах Его, и нарекут имя Ему: Чудный, Советник, Бог крепкий, Отец вечности, Князь мира. Умножению владычества Его и мира нет предела на престоле Давида и в царстве его, чтобы Ему утвердить его и укрепить его судом и правдою отныне и до века» (Ис.9;6—7). «Вот, наступают дни, говорит Господь, и восставлю Давиду Отрасль праведную, и воцарится Царь, и будет поступать мудро, и будет производить суд и правду на земле... и вот имя Его, которым будут называть Его: «Господь оправдание наше!»...» (Иер.23;5).

Рождество Иисуса Христа было таинственным и сверхъестественным. Господь был рожден от Девы. «...От святой Девы – Девы высшей скверных помышлений, происходящих от плоти (был рожден, как это было предсказано пророками), зачатие в Которой произвела не воля плоти, но наитие Святого Духа...» (свт. Григорий Палама).⁵¹ Со времени грехопадения Адама человеческая природа была повреждена (Быт.8;21; Рим.7;17—23; Гал.5;17; 1Пет.2;11). Повреждение, порча человеческой природы передается по наследству естественным образом. Все люди со времени грехопадения Адама рождаются подверженными власти прародительского греха, подверженными наследственному греховному повреждению, но Господь Иисус Христос, в силу Своего сверхъестественного рождения, был свободен от его власти. Чудо бессеменного зачатия было преодолением законов падшего естества. Господь Иисус Христос и не мог родиться естественным образом, ибо Божественная жизнь и грех – взаимоисключающие понятия. «Победитель диавола, будучи Богочеловеком, принял только корень (т. е. самое лишь естество) человеческого рода, но не и грех, будучи единственным, Который не был зачат в беззакониях, и не во грехах чревоносим...». «...От Девы же родившись для того, чтобы сделать нового человека; ибо если бы Он происходил от семени, тогда бы Он не был Начальником и Вождем новой и отнюдь нестареющей жизни и, будучи старой чеканки, не было бы Ему возможным воспринять в Себе полноту чистого Божества и сделать (Свою) плоть неистощи-

⁵⁰ Свт. Дмитрий Ростовский и его избранные творения. – СПб.: Светослов, 1998, с.249.

⁵¹ Свт. Григорий Палама. Беседы (Омиллии). – Мюнхен, 1965 // репринт. – М.: Паломник, 1993, Ч.1, с.155.

мым источником освящения, так чтобы преизбытком силы смыть прародительское осквернение и стать довлеющим для освящения всех последующих» (свт. Григорий Палама).⁵²

Господь Иисус Христос, Сын Божий, воспринял от Пречистой Девы Ее человеческое естество. Без изменения, умаления Своей Божественной природы Бог Слово становится человеком. Боговоплощение было совершено действием Духа Святого, предпочистившего и соделавшего Деву способной к восприятию и рождению Слова, и действием Самого Бога Слова, образовавшего из непорочной плоти Девы Марии начатки Своего человечества. В воплощении Бог испрашивает у Марии согласия. «Как Он воплотился добровольно, так же было Ему угодно, чтобы и Его Матерь родила Его свободно и по Своей доброй воле» (архиеп. Николай Фессалоникский (Кавасила)).⁵³

Матерь Господа Иисуса Христа «...превосходит благодатью и приближением к Богу, а следовательно, и достоинством, всякое сотворенное существо, и потому Православная Церковь чтит Ее превыше Херувимов и Серафимов» (свт. Филарет Московский).⁵⁴

Будучи совершенным Богом, Господь становится совершенным человеком; Он берет на Себя и все последствия греха, все несовершенства, ограничения, происходящие от грехопадения. Господь воспринял в воплощении человеческую природу, какой она стала после грехопадения, природу, подлежащую страданиям, смерти, тлению. Он воспринял все, кроме греха; Господь есть человек безгрешный. Господь добровольно подчинил Свое человечество условиям нашей падшей природы. Он воспринял все, чтобы все освятить и исцелить. (2Кор.5;21).

«Само Божие Слово, предвечное, невидимое, непостижимое, бестелесное, Начало от Начал, Свет от Света, источник жизни и бессмертия, Отпечаток Первообраза, Печать не переносимая, Образ неизменяемый, определение и слово Отца, приходит к Своему образу, носит плоть ради плоти, соединяется с разумною душою ради моей души, очищая подобное подобным, делается человеком по всему, кроме греха...» (свт. Григорий Богослов).⁵⁵

Господь Иисус Христос ради нашего спасения принял на Себя по Своему человеколюбию нашу человеческую природу, немощную, искаженную, измененную последствиями грехопадения. «...Невоспринятое не уврачевано; то, что соединилось с Богом, то и спасается» (свт. Григорий Богослов).⁵⁶ Господь принял наше естество, чтобы исцелить его и спасти. Свт. Григорий Богослов говорил, что Бог воплотился для того, чтобы человек освятился человечеством Бога.⁵⁷ В Боговоплощении было устранено произошедшее вследствие грехопадения разлучение человеческой и Божественной природ. Во Христе человеческая природа с момента воплощения была обожена, пронизана Божественными энергиями. Проникновение Божественных излучений в человеческую плоть навсегда открыло возможность обожения нашей плоти, освящения.

Божественная и человеческая природы во Христе, обладая взаимопроникновенностью, соединены не превращаясь, не изменяясь одна в другую, не смешиваясь, «...неслитно, неизменно, неразлучно, нераздельно... так что соединением нисколько не нарушается различие

⁵² Свт. Григорий Палама. *Беседы (Омилии)*. – Монреаль, 1965 // репринт. – М.: Паломник, 1993, Ч.1, с.156.

⁵³ Проф. В. Н. Лосский. *Очерк мистического богословия Восточной Церкви*. // Проф. В. Н. Лосский. *Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие*. – М., 1991, с.107.

⁵⁴ Свт. Филарет Московский. *Пространный Христианский катехизис Православной Кафолической Восточной Церкви*. – СПб., 2002, с.51.

⁵⁵ Свт. Григорий Богослов. Слово 45, на Святую Пасху. // Свт. Григорий Богослов. *Слова на праздники*. – М.: Храм святых Космы и Дамиана, 2004, с.64.

⁵⁶ Свт. Григорий Богослов. *Послание 3, против Аполинария – первое*. // *Святоотеческие тексты догматического содержания*. – М.: ПСТБИ, 1999, с.30.

⁵⁷ Свт. Григорий Богослов. Слово 45, на Святую Пасху. // Свт. Григорий Богослов. *Слова на праздники*. – М.: Храм святых Космы и Дамиана, 2004, с.72.

двух природ, но тем более сохраняется свойство каждой природы...» (по определению IV Вселенского Собора).⁵⁸

⁵⁸ А. Лебедев. *Вселенские Соборы IV и V веков.* – СПб., 1904, с.289.

VI

«Вся земная жизнь Спасителя есть единый искупительный подвиг любви...» (проф. Константин Скурат).⁵⁹

Господь Иисус Христос, «нас и нашего ради спасения», сошел с небес, воплотился от Пречистой Девы, принял на Себя человеческую плоть; Своей праведной земной жизнью, Своим Евангельским учением, Своими делами любви и милосердия, покорностью воле Бога Отца даже до смерти, смерти Крестной, Своими вольными искупительными страданиями, Воскресением и Вознесением Господь совершил дело нашего спасения. Спаситель пришел в мир для того, чтобы исполнить волю Бога Отца, исполнить весь Закон Божий, всю правду Божию, нарушенную и поруганную. Сам Бог, проявляя бесконечное милосердие и человеколюбие, пришел в наш мир, став Богочеловеком; во время всей Своей земной жизни Он творил дела любви, добра, сострадания, Он явил людям Бога как любящего Отца, возвестил людям волю Божию, чтобы они уверовали и спаслись, были наследниками жизни вечной.

«Поскольку же с высоты созерцания мы некогда ниспали вниз, сами себя лишив сего, то, по избытку человеколюбия, снисходит к нам вышний Бог, отнюдь не уменьшая Своего Божества; и пожив вместе с нами, представляет Себя в пример возвратного, подъемного пути к жизни... Он становится и Учителем нашим, словом указывая путь, ведущий в жизнь...». Господь «показал желающим, как в то время, так и для будущих поколений, путь восхода, возвращения к Нему, побудив, и призвав, и путеводствовав Своим собственным образом жизни, и учением, и чудотворением, и пророчеством... премудростью и ведением...» (свт. Григорий Палама).⁶⁰

Господь – Спаситель мира, Благовеститель, Законоположник Истины, Учитель, Наставник. «Своим видимым явлением Господь показал людям, отпавшим от мысленного созерцания, невидимого Отца» (прот. Георгий Флоровский).⁶¹

Господь возвестил людям Евангелие Царства Божия, учение о спасении, преподавал совершенный закон любви, веры и благочестия. Господь указал людям единый истинный путь спасения. Господь благовествовал учение веры, учение о Боге – Пресвятой Троице, учение о Боге Отце, о Боге Сыне и Его пришествии в мир ради спасения людей, о Боге Духе Святом, Утешителе, Освятителе. Господь открыл людям учение о Царствии Божием, учение о спасении и освящении человека, о спасительной благодати Божией, учение о Церкви Новозаветной, учение о грядущем всеобщем страшном суде и последних временах мира и человечества.

Господь преподавал людям Евангельский закон жизни и благочестия. Господь заповедал жить в любви к Богу и ближним. «Возлюби Господа Бога твоего всем сердцем твоим, и всею душою твоею, и всем разумением твоим, и всею крепостию твоею, – вот первая заповедь! Вторая подобная ей: возлюби ближнего твоего, как самого себя. Иной большей сих заповеди нет» (Мк.12;30—31). «Заповедь новую даю вам, да любите друг друга; как Я возлюбил вас, так и вы да любите друг друга» (Ин.13;34). Господь дает заповедь любви, любви к Богу и ближним. «Да любите друг друга, как Я возлюбил вас. Нет больше той любви, как если кто положит душу за друзей своих» (Ин.15;12—13). Господь показал в Себе образец любви, доброты, милосердия, благочестия, Своим примером являя на все времена идеал святости.

По учению Спасителя, все люди призваны войти в Царство Божие и стать наследниками жизни вечной. «Царство Небесное силою берется, и употребляющие усилие восхищают

⁵⁹ Проф. К. Е. Скурат. *Святоотеческое учение о спасении. // О вере и нравственности по учению Православной Церкви. Сборник. – М.: Изд. Московской Патриархии, 1991, с.189.*

⁶⁰ Свт. Григорий Палама. *Беседы (Омилии). – Монреаль, 1965 // репринт. – М.: Паломник, 1993, Ч.1, с.158,163.*

⁶¹ Прот. Георгий Флоровский. *Восточные отцы IV века. – М.: Паломник, 1992, с.35.*

его» (Мф.11;12). «Как благий Бог, всем явил Он благодать и ущедряет все дела Свои. Но спасутся те, которые пожелают воспользоваться Его благодатью» (свт. Афанасий Александрийский).⁶² Господь всем предлагает жизнь вечную, не принуждая никого. Человеку даровано все для жизни и благочестия, но ему необходимо приложить старание, усилие для того, чтобы воспользоваться Божественной благодатью. Благодать не устраняет человеческой свободы (2Пет.1;3—7; Флп.2;12—13; Евр.3;7—8; 12;15). Человек может приблизиться к Богу через соблюдение Заповедей, через исполнение благой Божией воли, через оставление своей прежней греховной жизни, покаяние, борьбу со своими греховными страстями, через подвиг восхождения. Недостаточно внешнее, формальное соблюдение Заповедей, но необходимы сердечное устремление к Богу, дела веры, любви, благочестия, милосердия (Мф.5;3—12; 6;33; Ин.12;26; 13;34; 14;23; Гал.5;24).

Исполнение Закона невозможно без помощи Божией. «Я с вами во все дни до скончания века», – говорит Господь (Мф.28;20).

⁶² Свт. Афанасий Великий. Толкование на псалмы. Псалом 144. // Творения. Т. IV. – Спасо-Преображенский Валаамский монастырь, 1994, с. 398 // репринт. – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902—1903.

VII

«...Наша вина послужила поводом к Его пришествию...» (свт. Афанасий Александрийский).⁶³

«Много было в то время чудес: Бог распинаемый, солнце омрачающееся... завеса раздвигавшаяся, Кровь и вода, изливавшиеся из ребра (одна, потому что Он был Человек; другая, потому что Он был выше человека), земля колеблющаяся, камни, расторгающиеся ради Камня, мертвецы восставшие... чудеса при погребении... Немногие капли Крови воссоздают целый мир...» (свт. Григорий Богослов).⁶⁴

Вся земная жизнь Господа Иисуса Христа имеет искупительное значение. Весь Его жизненный путь был совершен «нас ради и нашего ради спасения». Невозможно охватить всего величия, всей полноты любви Христовой, явленной во время Его земной жизни, земного служения.

Ради нашего спасения Сын Божий, Предвечный Бог, входит в смертоносную реальность. Бог нисходит до падшего человека, проявляя бесконечное милосердие, смирение, самоуничтожение (Флп.2;6—8). Бог принимает на Себя все последствия падения, все немощи искаженной грехом человеческой природы, оставленность, подверженность страданиям, скорбям, смерти, не будучи прикосновенным ко греху. «...Он взял на Себя наши немощи и понес наши болезни...» (Ис.53;4). «В Своем неизреченном кенозисе Богочеловек включает Себя в растленную реальность, истощая ее, очищая ее изнутри Своей нерастленной волей» (проф. Владимир Лосский).⁶⁵ «...Он воспринял все, чтобы все освятить» (св. Иоанн Дамаскин).⁶⁶

В воплощении Господь подчиняет Себя всем законам падшего человеческого естества. Господь, исцеляя человеческую природу, во время Своей земной жизни принимает искушения. Он попускает искушения, чтобы сделать все человеческое естество неодолимым для пагубных сил, начал, властей. «...Сам Он, будучи Богом, Владыкой и свободным по естеству от всякой страсти, не нуждался в искушении, но /допустил/ его для того, чтобы, приманив /к Себе/ нашими искушениями лукавую силу, поразить ее /одним/ соприкосновением /с Собою/...» (св. Максим Исповедник).⁶⁷

Господь подчиняет Себя условиям нашей смертности. Это добровольное включение Себя в условия падшего человечества приводит к смерти, к нисхождению во ад. Господь добровольно приемлет смертность. «Пребывая Богом, Он соглашается стать смертным; ибо единственный способ победить смерть – это позволить ей проникнуть в Самого Бога, в Котором она не может найти себе место» (проф. Владимир Лосский).⁶⁸ Господь отдает Себя на смерть. «Любовь Божия к людям, по своей силе и яркости превосходящая возможности человеческого представления, выразилась в действии, превосходящем по силе и величию всякие иные проявления любви... отдании „души (жизни) Своей за друзей Своих“» (архиеп. Михаил (Мудьюгин)).⁶⁹ На Кресте во всей полноте проявляется любовь Божия к человечеству. Бог избрал путь

⁶³ Свт. Афанасий Великий. Слово о воплощении Бога Слово и о пришествии Его к нам во плоти. // Творения иже во святых отца нашего Афанасия Великого архиепископа Александрийского. Ч.1 – Свято-Троицкая Сергиева Лавра, 1902, с.196.

⁶⁴ Свт. Григорий Богослов. Слово 45, на Святую Пасху. // Свт. Григорий Богослов. Слова на праздники. – М.: Храм святых Космы и Дамиана, 2004, с.76.

⁶⁵ Проф. В. Н. Лосский. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. // Проф. В. Н. Лосский. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. – М., 1991, с.116.

⁶⁶ Св. Иоанн Дамаскин. Точное изложение православной веры. – СПб., 1894 //репринт. – М., 2002, с.257.

⁶⁷ Св. Максим Исповедник. Творения. Кн.2. – М.: Мартис, 1993, с.61.

⁶⁸ Проф. В. Н. Лосский. Догматическое богословие. // Проф. В. Н. Лосский. Очерк мистического богословия Восточной Церкви. Догматическое богословие. – М., 1991, с.271.

⁶⁹ Архиеп. Михаил (Мудьюгин). Жертвенная любовь Христа. // О вере и нравственности по учению православной Церкви. Сборник. – М.: Изд. Московской Патриархии, 1991, с.151.

жертвенного проявления любви, путь отдания жизни Сына Единородного, Богочеловека, ради спасения людей. Безмерная, бесконечная, присущая Богу любовь выразилась в вочеловечении Сына Божия, в послании Его в падший мир на страдания, скорби, смерть. «Любовь Божия к нам открылась в том, что Бог послал в мир Единородного Сына Своего, чтобы мы получили жизнь через Него. В том любовь, что не мы возлюбили Бога, но Он возлюбил нас и послал Сына Своего в умилоствление за грехи наши» (1Ин.4;9—10). «Любовь познали мы в том, что Он положил за нас душу Свою...» (1Ин.3;16). Сам Господь говорил в прощальной беседе с учениками: «Нет больше той любви, как если кто положит душу свою за друзей своих» (Ин.15;13).

Крестная смерть Господа Иисуса Христа является самопожертвованием, в основе которого лежит Божественная любовь к людям. Господь принимает страдания, но страдает добровольно. «О Нем говорится, что предан (Рим.4;25); но написано также, что Сам Себя предал (Еф.5;2) ... Первое по благоволению, второе по власти». «Он предается, и за самую низкую цену – за тридцать сребренников; но искупает мир, и высокою ценою – собственною Своею Кровию... Был мучим и изъязвлен (Ис.53;5), но исцеляет всяк недуг и всякую язву (Матф.4;23). Возносится на древо и пригвождается; но восстанавливает нас древом жизни, и спасает распятого с Ним разбойника, но омрачает все видимое. Напоевается оцтом, вкушает желчь; но Кто Он? – Претворивший воду в вино, истребитель горького вкушения, сладость и весь желание (Песн.5;16). Предаёт душу; но власть имеет паки прияти ю (Ин.10;18); но раздирается завеса, потому что горнее делается открытым; но распадаются камни, но восстают мертвые. Умирает; но животворит и разрушает смертью смерть» (свт. Григорий Богослов).⁷⁰

⁷⁰ Свт. Григорий Богослов. Слово 29, о Богословии третье, о Боге Сыне первое. // Свт. Григорий Богослов. Пять слов о Богословии. – М.: Храм святых Космы и Дамиана, 2000, с.44.

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.