

Велвл Чернин

БЛИЖНЕВОСТОЧНЫЙ ФРОНТИР

Израильское
поселенчество:
история и
современность

Велвл Чернин

**Ближневосточный фронтир.
Израильское поселенчество:
история и современность**

«Мосты культуры»

2010

Чернин В.

Ближневосточный фронт. Израильское поселенчество: история и современность / В. Чернин — «Мосты культуры», 2010

Книга рассказывает о современном израильском поселенчестве, о его истории и современном состоянии. Особое внимание автор, израильский исследователь доктор Велвл Чернин, родившийся в Москве и окончивший кафедру этнографии истфака МГУ, уделит роли русскоязычных евреев в израильском поселенческом движении.

Содержание

Предисловие президента Института Ближнего Востока	6
От автора	9
Религиозные мотивы еврейского поселенчества в Эрец Израэль	18
Заповеди иудаизма, выполнение которых возможно лишь в Эрец Израэль	19
Заселение Эрец Израэль как религиозный долг еврея	21
Возвращение в Сион и границы Эрец Израэль согласно еврейским религиозным источникам	24
«Израиль от Нила до Евфрата»	25
«Пределы поднявшихся из Египта»	26
«Пределы поднявшихся из Вавилона»	27
Еврейская история в Эрец Израэль	29
Эпоха судей[6]	30
Правление царей из дома Давида[8]	33
Правление первосвященников из дома Цадока[9]	37
Правление первосвященников – царей династии Хасмонеев[12]	39
Правление царей династии Иродиадов[13]	43
Первое Великое восстание[14]	45
Правление «несиим» (патриархов)[15]	48
Правление гаонов в Эрец Израэль	51
Правление египетских нагидов	54
Конец ознакомительного фрагмента.	57

Велвл Чернин
Ближневосточный фронт. Израильское
поселенчество: история и современность

©Институт Ближнего Востока, 2010

©Мосты культуры/Гешарим, 2010

©В. Чернин, 2010

Все права защищены. Никакая часть электронной версии этой книги не может быть воспроизведена в какой бы то ни было форме и какими бы то ни было средствами, включая размещение в сети Интернет и в корпоративных сетях, для частного и публичного использования без письменного разрешения владельца авторских прав.

Предисловие президента Института Ближнего Востока

Предлагаемая вниманию читателя книга известного израильского ученого д-ра Владимира (Велвла) Чернина, одного из последних в мире поэтов, пишущих на языке идиш, и общественного деятеля, прошедшего путь от неформальных организаций, стоявших у истоков возрождения еврейской культуры в СССР 80-х гг. до исполнительного вице-президента Российского еврейского конгресса, – в высшей мере необычна. Это не просто книга об израильских поселениях, но настоящая энциклопедия поселенческого движения, написанная человеком, глубоко знающим вопрос изнутри. Она содержит уникальную информацию о еврейских поселениях в Палестине, часть которых в разные годы была ликвидирована израильскими правительствами, другая является предметом спора между Израилем и палестинской администрацией, а большинство – войдут в состав Израиля в рамках окончательного размежевания еврейского и арабского государств, если последнее, разумеется, в конце концов будет создано.

Значительная часть книги посвящена историческому и религиозному аспектам, основываясь на которых были построены еврейские поселения в новейшее время. Без понимания этих краеугольных камней, лежащих в фундаменте не только поселенческой деятельности, но и создания Государства Израиль, бессмысленно пытаться разобраться в психологии не только религиозных израильтян или представителей национально-патриотического лагеря, который в отечественной литературе часто называют «правым», но и в том, на чем стояла деятельность отцов-основателей еврейского государства. Давид Бен-Гурион и его соратники не просто следовали левосоциалистической идеологии своего времени, но являлись яркими атеистами, зачастую воинствующими, при этом оставаясь частью своего народа и наследниками его религиозно-исторической традиции. Написанная ученым-этнографом, выпускником Истфака МГУ, при этом человеком верующим, глубоко знающим еврейские религиозные традиции и следующим им в собственной жизни, эта часть работы д-ра Чернина имеет особую ценность для российских специалистов, в первую очередь дипломатов, занимающихся проблемами Ближнего Востока. Особенно она важна для работников МИД РФ, занимающихся российско-израильскими отношениями и арабо-израильским урегулированием, студентов и аспирантов востоковедных вузов, сотрудников академических институтов, частных и государственных корпораций, а также учреждений и ведомств, работа которых связана с Государством Израиль.

Советская и современная российская востоковедная школы по объективным причинам до самого последнего времени не располагали ни соответствующей информацией, ни специалистами достаточной квалификации, которые могли бы учесть факторы, описываемые д-ром Черниным. Не приходится удивляться тому, насколько далеки от региональных реалий были и остаются различные варианты «мирного процесса», на протяжении многих лет вырабатываемые его «коспонсорами», в число которых входит Россия. Работа В.Чернина позволяет понять и учесть многое из того, что до сих пор находилось вне поля зрения отечественных специалистов, а причастность автора к литературному, академическому, религиозному и общественно-политическому сообществам облегчает русскоязычному читателю знакомство с его всеобъемлющим трудом.

Не только широкая публика, но и специалисты, говоря об израильских поселениях, оказываются в плену догм и стереотипов, не имеющих отношения к реальности. Мало кто знает, что начало еврейским поселениям в Иудее, Самарии, Газе и на Голанах положили отнюдь не правые партии, а израильские левые, во главе с сегодняшним президентом Израиля Шимоном Пересом. Что поселения эти не строились и не вели хозяйственную деятельность на частных землях, имеющих хозяев-арабов, чье право на владение землей было подтверждено документами, а редкие случаи, когда это происходило, были обоснованы международным правом. Еще меньшее число представляет себе, что немалая их часть возведена на месте разрушенных в ходе

арабо-израильских войн кибуцев, мошавов и ферм, принадлежавших в начале XX века еврейскому ишуву. Что отношения между еврейскими поселенцами и жителями арабских городов и деревень являются примером типичного для всего Ближнего и Среднего Востока сосуществования старожилов и новоселов, включая хозяйственные отношения с теми, кто готов жить с соседями в мире, и вражду с теми, кто к миру не готов. Именно так на протяжении столетий складывались отношения жителей Западного берега с курдами, выходцами из Сирии, Египта, Ирака, Хиджаза и более отдаленных стран, селившимися по соседству или проходившими через их земли, вплоть до бедуинских племен Заиордания, значительно потеснивших их в годы, когда эта территория была аннексирована Хашимитской династией.

Мало кто из «борцов с израильской оккупацией» представляет себе, насколько разрушительной являлась и является для палестинских христиан, вне зависимости от их принадлежности к той или иной церкви, попытка создания палестинского государства, и насколько важную роль в сохранении осколков христианства в Палестине играют еврейские поселения и военное присутствие Израиля на Западном берегу. Неизвестным для публики является то, что за исключением расположенного в оазисе Иерихона, в долине реки Иордан нет арабских населенных пунктов, поскольку ведение хозяйства на пустынном безводном обрыве, высотой несколько сотен метров, возможно только с применением современных агротехнологий, которые привнесли в этот район израильтяне.

В конечном счете, не случайно палестинскими властями активно применяется смертная казнь в отношении местных жителей, пытающихся продать свою землю – или часть ее – израильтянам. Иудея и Самария – единственная в мире пустыня, не обладающая запасами углеводородов, где существует рынок земли. Единственными покупателями ее являются евреи, и тех, кому эта земля принадлежит, пока что сдерживает от продажи ее только страх смерти. Сколько официальная Рамалла сможет сдерживать их – неизвестно, тем более, что единственные дивиденды «процесса Осло», полученные большинством жителей Западного берега – это потеря работы в Израиле и возможности торговать с ним. Небольшая потеря для тех, кто годами разворовывал многомиллиардные дотации международных организаций, но достаточная причина для беспокойства тех лидеров ПНА, кто готов заглянуть в будущее.

Не случайно на Западном берегу участились неподконтрольные официальным палестинским властям «сулхи» – перемирия, заключаемые местными шейхами с лидерами поселенцев в присутствии руководства израильских военных частей. Это подчеркивает: поселения не проблема на пути мирного урегулирования, а часть его решения. Они являются следствием естественных интеграционных процессов, итогом объективных демографических, социальных и общественно-политических тенденций, не замечать которые бессмысленно. Поселения предлагают реальный механизм арабо-еврейской хозяйственной интеграции и эффективного сосуществования двух народов на одной земле. Борьба с поселениями в попытках реализовать замшелые теории Лиги Наций и ООН, «дорожную карту», «арабскую инициативу» и другие мертворожденные планы «мирового сообщества», тем активнее, чем яснее: вопросы Иерусалима, границ и беженцев этому «сообществу» решить не удастся. Поселения же еще недавно казались «слабым звеном» в списке приоритетов официального Иерусалима – и «коспонсорам мирного процесса», и израильским левым, пытавшимся решить за счет поселенцев свои собственные проблемы. Как оказалось – это не так, и книга д-ра Чернина убедительно объясняет почему.

Попытка выселить сколь бы то ни было значимые поселения Западного берега или эвакуировать Голаны может поставить Израиль на грань гражданской войны, как это уже было в дни «итнаткута», когда в августе 2005 г. были выселены поселения Газы. Уход израильтян из Южного Ливана привел на их место «Хизбаллу». Уход из Газы – ХАМАС. Итогом стали не только гражданская война в Ливане и Палестине, но и две кровопролитные внешние войны, которые Израиль не выиграл, значительно ослабившие его безопасность. Симпатии

большинства израильтян сегодня на стороне поселенцев, а израильская армия вряд ли захочет повторить «итнаткут», что бы ей ни приказывали политики. Замораживание строительства в поселениях, предложенное кабинетом Б. Нетаньяху как основа для возобновления мирного процесса, отвергнуто палестинским руководством, требующим включить в этот процесс Восточный Иерусалим, не являющийся с точки зрения Израиля предметом переговоров. В конечном счете, жесткое давление на Израиль по вопросу поселений президента Барака Обамы и раиса Махмуда Аббаса (Абу-Мазена) оказалось контрпродуктивным и вряд ли выдержит испытание временем – в отличие от самих поселений.

Значительная часть городов сегодняшнего мира – это поселения, построенные кем-то когда-то на чьей-то земле. Майнц и Трир, Лондон и Париж, Милан и Будапешт основали римляне. Марсель и Измир, Александрию и Сиракузы – греки. Тунис – финикийцы. Не чем иным, как поселениями были когда-то Москва и Хабаровск, Нижний Новгород и Санкт-Петербург, Тобольск и Грозный, Алма-Аты и Владивосток. Жители Рио-де-Жанейро, Сан-Пауло, Сантьяго, Каракаса, Нью-Йорка, Чикаго, Лос-Анджелеса, Буэнос-Айреса, Гаваны, Найроби, Кейптауна, Сиднея, Окленда, Гонконга и Сингапура такие же потомки поселенцев, как жители Тель-Авива, Нагарии и Хайфы. Их право жить там, где стоят сегодня их дома не больше, чем у жителей Гуш-Катифа, Маале-Адумим или Кфар-Эльдада. Вообще-то говоря, во многих случаях, судя по книге д-ра Чернина, оно куда меньше...

Евгений Сатановский

От автора

Мне хотелось представить по возможности полное, но в то же время сжатое описание явления, именуемого израильским поселенчеством. Будучи в принципе академическим работником, я стремился быть объективным в своем описании. Однако стремление к объективности не всегда подразумевает отстраненность. В моем случае отстраненность была бы фальшивой и даже попросту неубедительным литературным приемом, поскольку сам я с 1990 г. являюсь израильским поселенцем (сначала в Самарии, а сейчас в Иудее). Этот недостаток дает, однако, определенные преимущества при написании книги такого рода, поскольку длительное проживание в поселениях позволило мне на практике осуществить исследовательскую методику, которую мои учителя на кафедре этнографии истфака МГУ называли «включенным наблюдением».

Я годами жил в одних поселениях (сначала в Элькане, потом в Кдумим, а сейчас в Кфар-Эльдаде), работал в других (Ариэле и Шавей-Шомроне), навещал друзей и родственников во множестве других поселений, ездил по дорогам Иудеи и Самарии (Западного берега) во время первой и во время второй интифады и ходил пешком по их тропинкам. В 90-е гг. мне приходилось выполнять функции «корреспондента на территориях» тель-авивских русскоязычных газет («Спутника» и «Новостей недели») и даже публиковать своего рода путеводитель по поселениям Израиля в русскоязычном еженедельнике «Алеф». Иными словами, поселения – это половина моей сознательной жизни.

В этой книге не описываются личные впечатления автора от жизни на «территориях» на протяжении почти двух десятилетий. Однако хорошее личное знакомство с поселениями (в большинстве из них приходилось бывать лично) позволило мне ориентироваться в обширном материале, существующем по этой теме на разных языках (прежде всего иврите и английском), материале, как правило, добротном, но практически всегда идеологически мобилизованном – за поселения или против поселений.

Единственное, что хотелось бы отметить на основании личных впечатлений, это очевидный для всякого, кто бывал в Иудее и Самарии, но часто упускаемый из виду за рубежом (а порой и в Тель-Авиве) факт того, что, во всяком случае, в этих районах Палестина и Израиль не существуют как две раздельные географические сущности. Чисто арабские палестинские населенные пункты и кварталы удалены от чисто еврейских израильских населенных пунктов и кварталов не более чем на сотни, а порой на десятки метров. Их жители ездят по одним и тем же дорогам. При этом и те и другие воспринимают всю эту территорию целиком в качестве своей страны. Палестина и Израиль словно накладываются друг на друга, существуя параллельно в одном пространстве и, по возможности, не замечая друг друга.

Основанные после Шестидневной войны 1967 г. еврейские поселения Иудеи, Самарии, а в недавнем прошлом и сектор Газа постоянно находились и находятся в фокусе острейшей полемики не только за пределами Израиля, но и в самом Израиле. В этой связи мне представляется необходимым начать рассказ о современном израильском поселенчестве с идеологических и исторических мотивов, породивших это явление. Эти мотивы неизмеримо древнее, чем само порожденное ими явление.

Хронологическая таблица основания поселений в Иудее, Самарии, Иорданской долине, секторе Газа, на Голанах и Синае

Год основания	Поселения	Район	Правительство
1967	Кфар-Эцион Невиот Неот-Синай Нахаль-Ям Мером-Голан	Иудея Синай – « – – « – Голан	Леви Эшколь («Мапай»)
1968	Аргаман Мехола Гар-Гило Хеврон Мево-Хорон Калия Мево-Хома Неот-Голан Гивъат-Йоав Рамат-Магши- мим Эйн-Зиван	Иорданская до- лина Иудея – « – Биньямин Мертвое море Голан – « – – « – – « – – « – – « –	Леви Эшколь («Мапай»)
1969	Рош-Цурим Офира Дикла Рамот	Иудея Синай – « – Голан	Игаль Алон («Авода») Голда Меир («Авода»)
1970	Гилгаль Йитав Пцаэль Алон-Швут	Иорданская долина – « – Иудея	Голда Меир («Авода»)
1971	Хамра Мицпе-Шалем Кирыат-Арба	Иорданская до- лина Мертвое море Иудея	Голда Меир («Авода»)

1971	Садот Ди-Загав Гешур Эльром	Синай – « – – « –	
1972	Бкаот Гитит Мораг Нецарим Афик Бней-Иегуда Нов Неве-Атив	Иорданская до- лина Сектор Газа – « – Голан – « – – « – – « –	Голда Меир («Авода»)
1973	Мехора Кфар-Даром Нецер-Хазани Нетив га-Асара Авшалом Кфар-Харув Элиад	Иорданская до- лина Сектор Газа – « – Синай – « – Голан – « –	Голда Меир («Авода»)
1974	Авней-Эйтан Ке- шет	Голан – « –	Голда Меир («Авода») Ицхак Рабин («Авода»)
1975	Нетив га-Гдуд Элазар Офра Маале-Адумим Кдумим Тарсаг Маале-Гамла Йо- натан Одем	Иорданская до- лина Иудея Биньямин – « – Самария Синай Голан – « – – « –	Ицхак Рабин («Авода»)
1976	Ямит Шааль	Синай Голан	Ицхак Рабин («Авода»)

1976	Томер	Иорданская долина	
1977	Масуа	Иорданская долина	Ицхак Рабин («Авода») Менахем Бегин («Херут»)
	Нааран	Иудея	
	Ткоа	Самария	
	Мево-Дотан	– « –	
	Шавей-Шомрон	– « –	
	Элькана	Биньямин	
	Гивъон гаХадаша	– « –	
	Мицпе-Ерихо	– « –	
	Неве-Цуф	– « –	
	Римоним	– « –	
	Бейт-Эль	– « –	
	Талмей-Йосеф	Синай	
	Холит	– « –	
	Суфа	– « –	
	Харувит	– « –	
	Хиспин	Голан	
	Кацрин	– « –	
1978	Рои	Иорданская долина	Менахем Бегин («Херут»)
	Маале-Эфраим	Самария	
	Кфар-Тапуах	– « –	
	Ариэль	– « –	
	Карней-Шомрон	Биньямин	
	Бейт-Хорон	– « –	
	Шило	Сектор Газа	
	Катиф	Синай	
	При-Ган (Приэль)	– « –	
	Ацмона	– « –	
	Аниам	Голан	
	Орталъ	– « –	
1979	Хемдат	Иорданская долина	Менахем Бегин («Херут»)
	Шдемот-Мехола	– « –	
	Рейхан	Самария	
	Салъит	– « –	

1979	Кохав-Яков Кохав га-Шахар Кфар-Адумим Альмог Бейт-Ятир Ганей-Таль	Биньямин – « – – « – Мертвое море Иудея – « –	
1980	Яфит Маале-Шомрон Элон-Море Бейт га-Арава Нисанит Шалев Нетур	Иорданская до- лина Самария – « – Мертвое море Сектор Газа – « – Голан	Менахем Бегин («Херут»)
1981	Баркан Хинанит Шакед Эйнав Якир Адам Атерет Маале-Михмас Матитьягу Нили Псагот Бейт-Арье Кармель Маон Хацер-Адар Мейцар Алоней га-Башан Кела-Алон	Самария – « – – « – – « – – « – Биньямин – « – – « – – « – – « – – « – – « – Иудея – « – Синай Голан – « – – « –	Менахем Бегин («Херут»)
1982	Наама Маале-Амос Неве-Даниэль	Иорданская до- лина Иудея – « –	Менахем Бегин («Херут»)

1982	Нокдим	Иудея	
	Адора	– « –	
	Ливне	– « –	
	Маале-Хевер	– « –	
	Сусия	– « –	
	Телем	– « –	
	Шимъа	– « –	
	Эшколот	– « –	
	Анатот	Биньямин	
	Наале	– « –	
	Веред-Ерихо	– « –	
	Ацмона	Сектор Газа	
	Гадид	– « –	
	Ган-Ор	– « –	
	Хад-Нес	Голан	
	Нимрод	– « –	
1983	Алей-Загав	Самария	Менахем Бегин («Херут»)
	Йицгар	– « –	Ицхак Шамир («Херут»)
	Мигдалим	– « –	
	Хермеш	– « –	
	Шаарей-Тиква	– « –	
	гар-Браха	– « –	
	Алфей-Менаше	– « –	
	Имануэль	– « –	
	Долев	Биньямин	
	Хашмонаим	– « –	
	Гивъат-Зеев	– « –	
	Бейт-Хагай	Иудея	
	Тене (Омарим)	– « –	
	Отниэль	– « –	
	Эфрата	– « –	
	Кфар-Ям	Сектор Газа	
	Неве-Дкалим	– « –	
	Элей-Синай	– « –	
1984	Ротем	Иорданская до- лина	Ицхак Шамир («Херут»)
	Гваот	Иудея	Шимон Перес («Авода»)
	Кармей-Цур	– « –	

1984	Мейцад Итамар Кирият-Нетафим Пдуэль Эц-Эфраим Маале-Левона Нахалиэль Эли Рафиях-Ям	Иудея Самария – « – – « – – « – Биньямин – « – – « – Сектор Газа	
1985	Кейдар Канаф Кидмат-Цви	Иудея Голан – « –	Шимон Перес («Авода»)
1986	Нофим Гар-Адар Бдолах	Самария Биньямин Сектор Газа	Шимон Перес («Авода») Ицхак Шамир («Ликуд»)
1987	Цофим	Самария	Ицхак Шамир («Ликуд»)
1988			Ицхак Шамир («Ликуд»)
1989	Бат-Аин Тальмон	Иудея Биньямин	Ицхак Шамир («Ликуд»)
1990	Авней-Хефец Алон Бейтар-Илит Дугит	Самария Биньямин Иудея Сектор Газа	Ицхак Шамир («Ликуд»)
1991	Рахелим Ревава Нерия Швут-Рахель Модиин-Илит	Самария – « – Биньямин – « – – « –	Ицхак Шамир («Ликуд»)
1992	Кфар-Эльдад Таль-Менаше Нофей-Прат Тель-Катифа	Иудея Самария Биньямин Сектор Газа	Ицхак Шамир («Ликуд») Ицхак Рабин («Авода»)

1993	Офарим Пеат-Саде	Биньямин Сектор Газа	Ицхак Рабин («Авода»)
1994			Ицхак Рабин («Авода»)
1995			Ицхак Рабин («Авода») Шимон Перес («Авода»)
1996	Гваот-Олам Амона	Самария Биньямин	Шимон Перес («Авода») Биньямин Нетаньягу («Ликуд»)
1997	Ахия	Биньямин	Биньямин Нетаньягу («Ликуд»)
1998			Биньямин Нетаньягу («Ликуд»)
1999	Мевот-Ерихо Ивей-Нахаль Негофот Хават-Яир Адей-Ад Гив'ат-Гарэль Заит-Раанан Кфар га-Ораним Маале-Шломо Мицпе-Крамим Мицпе-Хагит Неве-Эрез Хареша	Иорданская долина Иудея – « – Самария Биньямин – « – – « – – « – – « – – « – – « – – « – – « –	Биньямин Нетаньягу («Ликуд») Эхуд Барак («Авода»)
2000	Пней-Кедем Сансена Брухин Эль-Матан Тель-Цион	Иудея – « – Самария – « – Биньямин	Эхуд Барак («Авода»)

2001	Маале-Рехавам Мицпе-Яир Авигайль Йишув га-Даат Мигрон Мицпе-Дани Эш-Кодеш Гивъат-Асаф Керем-Ацмона	Иудея – « – – « – Биньямин – « – – « – – « – – « – Сектор Газа	Эхуд Барак («Авода») Ариэль Шарон («Ликуд», «Кадима»)
2002	Сде-Боаз Мицпе-Асаэль Мицпе-Йосеф Нофей-Нехемия Хават-Гилъад Хават-Скали Шират га-Ям	Иудея – « – Самария – « – – « – – « – Сектор Газа	Ариэль Шарон («Кадима»)
2003	Кида Авнат	Биньямин Мертвое море	Ариэль Шарон («Кадима»)
2004			Ариэль Шарон («Кадима»)
2005	Мешехиют Маоз-Эстер	Иорданская до- лина Биньямин	Ариэль Шарон («Кадима»)

Религиозные мотивы еврейского поселенчества в Эрец Израэль

Еврейский народ представляет собой этноконфессиональную общность, в которой иудейской религии принадлежит роль важнейшего идентификационного фактора. На уровне этнического символа иудаизм сохранил свою идентификационную роль и в современных условиях секуляризованного в значительной степени еврейского общества. Всемирно известный классик еврейской литературы Шолом-Алейхем писал по этому поводу в своем памфлете «Зачем евреям нужна страна?»¹: *«Пятикнижие – это наша духовная родина»*. Еврейские ежедневные и праздничные молитвы содержат многочисленные упоминания об Иерусалиме, Эрец Израэль и собирании изгнанников. Так, например, в добавочной молитве (мусаф) на праздники, в частности, сказано: *«...Собери нас, рассеянных среди всех народов, и собери наши общины, разбросанные по краям земли, и приведи нас, ликующих, в Сион, град Твой, и в Иерусалим, Храм Твой...»*

Принимая во внимание ведущую роль религиозных сионистов в поселенческом движении последних десятилетий, представляется необходимым прежде всего вкратце рассказать о религиозных мотивах еврейского поселенчества в Эрец Израэль.

¹ Шолом-Алейхем, Аф вос бадарфн йидн а ланд? Эрнсте вертер цум фолк (Зачем евреям нужна страна? Серьезные слова к народу) (на яз. идиш). Варшава, 1904.

Заповеди иудаизма, выполнение которых возможно лишь в Эрец Исраэль

Восприятие Эрец Исраэль в качестве Святой Земли прочно укоренилось в общественном сознании народов, принадлежащих к христианской цивилизации, и на первый взгляд не требует никаких объяснений. Достаточно того, что на этой земле разворачивались события, описанные в Библии – как в Ветхом, так и в Новом Завете. Однако следует учитывать, что в отличие от христианства иудаизм вкладывает в понятие «Святая Земля» (на иврите – «*Эрец га-кодеш*») смысл, касающийся не только символической значимости святых мест, упоминаемых в Библии (в случае евреев речь идет только о Ветхом Завете, называемом на иврите ТАНАХ), но и о религиозной практике. Выполнение многих заповедей иудаизма возможно только в Эрец Исраэль. Евреи, живущие в любой из стран мира за пределами Святой Земли, в еврейской терминологии – «*хуц ла-арец*» (буквально – «вне страны»), не выполняют и не могут выполнять многих заповедей иудаизма, как бы набожны они ни были.

Наиболее известной составляющей этих заповедей являются заповеди, касающиеся храмового богослужения, поскольку Храм может быть только один – на Храмовой горе в Иерусалиме. Однако вот уже около двух тысяч лет в Иерусалиме нет Храма, и эта группа заповедей представляется на сегодняшний день неактуальной даже для жителей Эрец Исраэль.

Но с точки зрения иудаизма святостью обладает не только Иерусалим, но и вся Земля Израиля в целом. Ее святость налагает особые религиозные обязанности на всех евреев, проживающих в Эрец Исраэль (с точки зрения иудаизма речь идет не только и не столько об обязанности, как о праве и привилегии). Святость присутствует не только в богослужении, но и в самом факте проживания в Эрец Исраэль и повседневных занятиях, связанных на первый взгляд лишь с заработком хлеба насущного. Речь идет о ряде заповедей, связанных с обработкой земли в Эрец Исраэль (на иврите – «*мицвот га-тлуйот ба-арец*»). Большинство из них представляет собой форму социальной поддержки бедняков и священнослужителей.

Эти заповеди происходят из Пятикнижия (Торы), а конкретно из книг Дварим (Второзаконие), 24; Шмот (Исход), 23 и Ваикра (Левит), 19. Они могут быть разделены на две группы: 1. заповеди, основное содержание которых – социальная поддержка бедняков, и 2. заповеди, основная цель которых – отношение к Эрец Исраэль как к святой земле.

К первой группе относятся:

Лекет – заповедь о необходимости оставить беднякам колосья, упавшие во время жатвы (не больше двух сразу) (**не принципиально**).

Шихеха – заповедь о необходимости оставлять беднякам забытый в поле сноп.

Пеа – заповедь о запрете жать колосья на краю поля, чтобы оставить их беднякам.

Перет – заповедь о обязанности оставлять беднякам отдельные ягоды, падающие во время сбора винограда.

Олелот – заповедь о обязанности во время сбора винограда оставлять для бедняков мелкие гроздья на ветках.

Швиит (шмита) – запрет на обработку земли и использование ее плодов ради обогащения каждый седьмой год с тем, чтобы ее плодами могли воспользоваться бедняки. А также чтобы дать земле отдых (**лишнее**).

Маасер ани – отделение десятины сельскохозяйственной продукции для бедных каждый третий и каждый шестой год семилетнего цикла.

Некоторые мудрецы толкуют заповеди этой группы как побуждающие к труду, поскольку бедняки не получают готовых продуктов, а должны выйти в поле, чтобы собрать их собственными руками.

К заповедям второй группы принадлежат следующие:

Бикурим – заповедь о принесении первых плодов урожая в Храм.

Неа рвай – заповедь о принесении плодов на четвертый год от посадки дерева в Иерусалим.

Ѓафрашат хала – отделение теста при выпечке хлеба и его передача священникам (обычно 1/24 часть).

Трума – отделение части сельскохозяйственной продукции священникам.

Маасер ришон – отделение десятой части продукции, оставшейся после выполнения заповеди Трума, и передача ее левитам.

Трумат маасер – обязанность левита отделить десятую часть от полученной им от израильтянина десятины и передать священнику.

Маасер шени – отделение десятой части продукции, оставшейся после выполнения заповедей Трума и Маасер ришон, для принесения ее в Иерусалим и употребления там, в первый, второй, четвертый и пятый годы семилетнего цикла.

Килаим – запрет скрещивания видов или посадки двух разных видов растений вместе.

Орла – запрет употреблять в пищу плоды дерева в первые три года после его посадки или прививки.

Из числа перечисленных выше заповедей наиболее актуальными и влияющими на хозяйственную жизнь современного Государства Израиль являются заповеди Швиит и Орла. Однако сказанное не отменяет того факта, что с точки зрения иудаизма недопустима ситуация, при которой весь еврейский народ не может выполнять любую из заповедей, сколь бы малоактуальной и незначительной она ни представлялась в современном контексте. Таким образом, евреи, проживающие в Эрец Исраэль, обрабатывающие ее землю и выполняющие при этом перечисленные выше заповеди, выполняют их не только от своего имени, но и от имени всего еврейского народа, выступая в определенном смысле в качестве «посланников общества» (на иврите – *«илихей цибура»*).

Заселение Эрец Исраэль как религиозный долг еврея

Из сказанного выше вытекает отношение к заселению Эрец Исраэль как к религиозному долгу еврея, поскольку в отсутствие еврейских жителей в Святой Земле выполнение целого ряда заповедей невозможно для всего еврейского народа. Однако заселение Эрец Исраэль предстает в рамках еврейской традиции и в качестве самодостаточной ценности, вне зависимости от того, занимается ли тот или иной конкретный еврей, проживающий в Святой Земле, сельским хозяйством и, соответственно, выполняет ли он заповеди, связанные с обработкой земли в Эрец Исраэль.

В иудаизме существует особая заповедь, именуемая «*йишув га-арец*» (буквально – «заселение страны» или «проживание в стране»).

Как и заповеди, связанные с обработкой земли в Эрец Исраэль, заповедь о заселении страны происходит из Пятикнижия (Второзаконие, 11: 31–32), базируясь на словах «И унаследуете ее, и заселите ее, и будете соблюдать все законы...». Таким образом, в контексте иудейской религиозной концепции данная заповедь относится к древнейшим и важнейшим заповедям библейского происхождения (в традиционной еврейской терминологии – «*мицвот де-орайта*»). Вместе с тем детализация исполнения заповеди о заселении Эрец Исраэль появляется лишь в талмудических источниках, созданных в период, когда значительная часть еврейского народа проживала за пределами Эрец Исраэль и вопрос о проживании евреев в Святой Земле как религиозном долге обрел актуальность.

Высказывания талмудических мудрецов по данному поводу многочисленны и по большей части весьма однозначны. Приведем в качестве примера несколько из них:

Еврею подобает жить в Эрец Исраэль, пусть даже в городе, где все язычники, а не за границей, пусть даже в городе, где все евреи.

Тосефта, трактат Авода зара, гл. 5.

Рабби Шимон бен Элазар говорит: «Евреи, что живут за пределами Эрец Исраэль, – идолопоклонники в святости».

Тосефта, Авода зара, 5:2.

Вот что случилось с рабби Иегудой бен Батирой и с рабби Матьей бен га Раш, и с рабби Ханиной бен Ахи, и с рабби Йонатаном, которые отправились за границу, и пришли в Палатос, и вспомнили об Эрец Исраэль, и потекли слезы из глаз их, и разорвали они одежды свои, и произнесли сказанное в Торе (Второзаконие, 11: 31–32): «И унаследуете ее, и заселите ее, и будете соблюдать все законы...». И тогда вернулись они в место свое и сказали: «Проживание в Эрец Исраэль перевешивает все заповеди Торы».

Сифрей, Дварим, 70.

По поводу спора между супругами, один из которых хочет покинуть Эрец Исраэль, а другой хочет остаться, или же один из которых желает переехать из-за границы в Эрец Исраэль, а другой хочет остаться за границей, в Мишне сказано:

Всё поднимают в Эрец Исраэль (родственники должны последовать за переезжающим) и никто не вывозит из нее... Сказанное относится и к мужчинам, и к женщинам (т. е. здесь даже муж должен последовать за женой).

Мишна Ктубот, 13: 11.

Приведенные выше цитаты, казалось бы, не оставляют места для антисиионистских течений в иудаизме, выступающих против массовой репатриации евреев в Эрец Исраэль (на иврите

– «алия», буквально – «подъем») и против самого факта существования независимого еврейского государства в Эрец Исраэль в наши дни. Однако такие течения существуют. Наиболее радикальным из них является малочисленная группировка «Нетурей Карта» (*«стражи города»* по-арамейски), выступающая вместе с исламскими радикалами за уничтожение Государства Израиль². На каких библейских или талмудических источниках базируются сторонники этих течений?

Они не отрицают заповедь о заселении Эрец Исраэль, однако рассматривают ее как заповедь сугубо индивидуальную и не подразумевающую создания независимого еврейского государства до прихода Мессии. При этом они опираются на мнения целого ряда иудейских религиозных авторитетов, выступающих против массовой алии в Эрец Исраэль. В первую очередь, как правило, те ссылаются на мидраш «Шалаш швуот» («Три клятвы»), содержащийся в талмудическом трактате Ктубот (111), где сказано следующее:

Каковы же эти три клятвы? Первая – что нельзя евреям подниматься стенами (т. е. всем вместе, с силой против народов захвативших страну), другая – что Всевышний взял с евреев клятву не восставать против народов мира, а третья – что Всевышний взял с язычников клятву, чтобы они не притесняли евреев более меры.

Несмотря на кажущуюся эфемерность религиозной императивности мидраша «Три клятвы», противопоставляемого авторитету большинства талмудических мудрецов и заповедям Торы, исполнение которых возможно лишь в Святой Земле, именно он послужил идеологической основой ожесточенного сопротивления связанному с национальным движением еврейскому поселенчеству в Эрец Исраэль со стороны ультраортодоксальных религиозных кругов еще в конце XIX в. Религиозные разногласия по этому поводу между приверженцами ультраортодоксальных антиссионистских течений и религиозного сионизма, организационно и идеологически сформировавшегося в начале XX в., сохраняются до сих пор. Возражения религиозных сионистов на доводы антиссионистских религиозных авторитетов сводятся к следующим четырем пунктам:

1. Великий каббалист из Цфата рабби Хаим Виталь (1543–1620) утверждал со ссылкой на выдающегося талмудического законоучителя конца I – начала II в. рабби Ишмаэля, что «Три клятвы» имели силу лишь в течение тысячи лет и, соответственно, были недействительны уже во времена рабби Хаима Виталя.

2. «Три клятвы» – не более чем мидраш, имеющий характер предания, и, соответственно, он не имеет силы, необходимой для определения обязывающей галахи, еврейского религиозного закона. При этом делается ссылка на Маймонида, утверждавшего, что не следует считаться с мидрашами при установлении галахи.

3. В прошлом «Три клятвы» имели силу, но поскольку иноверцы нарушили свои обязательства, т. е. притесняли евреев более всякой меры, евреи тоже свободны от обязательства «не подниматься стенами». В данном случае следует ссылка на мнение одного из крупнейших религиозных авторитетов восточноевропейского еврейства нового времени рабби Шломо Клугера (1785–1869).

4. Декларация Бальфура 1917 г. и решения последовавшей за ней конференции стран Антанты в Сан-Ремо в 1920 г. представляют собой разрешение со стороны народов мира на заселение евреями Эрец Исраэль. А потому создание еврейского государства не может рассматриваться в качестве восстания против народов мира.

Приведенные выше рассуждения могут показаться далекому от мира еврейской религиозной полемики человеку сугубо умозрительными. Однако в действительности они обладают

² См., например, интернет-сайт этой группировки: <http://www.nkusa.org/> (на англ. яз.).

реальной силой, формируя мировоззрение религиозных сионистов и побуждая их к действию. Как уже было сказано выше, сторонники религиозного сионизма являются на сегодняшний день ведущей силой идеологического израильского поселенчества, представляя его «твердое ядро»³.

³ Подробнее о философии религиозного сионизма, разработанной раввином А.-И. Куком, см. подборку материалов на русском языке на интернет-сайте: http://www.machanaim.org/philosof/in_kuk.htm.

Возвращение в Сион и границы Эрец Исраэль согласно еврейским религиозным источникам

Термин «Эрец Исраэль», т. е. Страна Израиля, впервые появляется в библейской Первой книге Царств (Шмуэль, 1, 13:19.), применительно к территории, реально находившейся под контролем евреев. Границы этой территории неоднократно менялись на протяжении веков, то расширяясь, то сужаясь. В 135 г. н. э., после гибели Шимона Бар-Кохбы, носившего титул князя Израиля, еврейская государственность в Эрец Исраэль перестала существовать и не возобновлялась вплоть до 1948 г., когда была провозглашена независимость современного Государства Израиль.

Однако термин «Эрец Исраэль» (в произношении восточноевропейских евреев «Эрец Исроэл») не вышел из употребления даже после того, как евреи стали меньшинством на собственной земле, а большинство народа оказалось в диаспоре (в традиционной еврейской терминологии – «галут», т. е. «изгнание»). Имя «Эрец Исраэль» было известно каждому еврею в любом уголке мира как название страны, из которой пришли его предки и в которую когда-нибудь вернутся его потомки. Идея неизбежности возвращения в страну предков – «Шиват Цион» (возвращения в Сион) впитывалась евреем с детства вместе с каноническими текстами, произносившимися ежедневно – и в будни и в праздники.

Присутствующее в еврейском молитвеннике благословение после еды («Биркат га-мазон») предваряется в будние дни Псалмом 137, в котором, частности, сказано:

У рек Вавилона, там сидели мы и плакали, вспоминая Сион. Там на ивах повесили мы наши арфы, ибо требовали от нас поработители наши песнопений, издевавшиеся над нами – веселья: «Пойте нам песни Сиона!» Как же петь нам песнь Господню на чужой земле? Если я забуду тебя, Иерусалим, пусть забудет десница моя [игру на арфе]. Пусть прилипнет к небу мой язык, если не буду помнить тебя, если не поставлю тебя, Иерусалим, во главе веселия моего...

В праздничные дни то же благословение предварялось Псалмом 126, в котором речь идет не о горечи изгнания, а о радости возвращения:

Когда возвратит Господь нас в Сион, мы будем как во сне. Тогда наполнит смех уста наши, а язык наш – песней. И скажут среди народов: «Великое сотворил Господь с ними». Великое сотворил Господь с нами, и мы радостны. Возврати нас, Господь, как возвращаешь Ты потоки в пересохшие русла...

Церемония пасхальной трапезы («седера») сводит эту идею к одной фразе:

В этом году – здесь. На будущий год – в Эрец Исраэль.

При попытке анализировать религиозные основы современного еврейского поселенчества неизбежно возникает вопрос: каковы границы Эрец Исраэль, о которой идет речь в еврейских религиозных источниках? Прежде всего необходимо подчеркнуть, что границы Эрец Исраэль как святой земли не совпадают с политическими границами современного Государства Израиль, поскольку Эрец Исраэль существует и обладает статусом святости вне зависимости от меняющейся политической ситуации.

«Израиль от Нила до Евфрата»

Существует несколько базирующихся на еврейских религиозных источниках определений границ Эрец Исраэль. Наибольшую территорию Эрец Исраэль занимает согласно «границам Божественного обещания» («гвулот га-ѓавтах»). Это идеальные границы Эрец Исраэль, часто определяемые термином «Израиль от Нила и до Евфрата», которые были обещаны еврейскому народу Всевышним согласно библейским источникам: Бытие (Берешит), 15:18, Исход (Шмот), 23:31 и Второзаконие (Дварим), 11:24. На западе границей этой обширной территории является Средиземное море (особо оговаривается, что к Эрец Исраэль принадлежат все «острова морские», лежащие у ее побережья; на востоке – Сирийская и Аравийская пустыня, на севере горы Анатолийского Тавра, на границе нынешней Турции и Сирии, а на юге – Красное море, с Эйлатским и Суэцким заливами. Таким образом, в Эрец Исраэль включается Синайский полуостров. В качестве «реки египетской», упоминаемой в Библии, комментаторы Торы рассматривают либо некий ныне пересохший рукав Нила, впадавший в древности в Средиземное море в районе Суэцкого перешейка, либо пересыхающий поток эль-Ариш на северо-западе Синайского полуострова.

С точки зрения религиозной святости различные районы «Израиля от Нила до Евфрата» не равнозначны. Полной мерой святости, с точки зрения иудаизма, обладают лишь те районы, которые были реально завоеваны и освоены сынами Израиля, вышедшими из Египта. Эта мера святости не распространяется на территории, которые были на сравнительно короткое время завоеваны в периоды максимального территориального расширения древнееврейской государственности (в правление царей Давида и Соломона (Шломо) в начале – середине X в. до н. э. и в правление царей Иеровама II и Узиягу в первой половине VIII в. до н. э.), но не были заселены евреями.

«Пределы поднявшихся из Египта»

Акт завоевания и заселения страны евреями является одновременно и актом ее освящения. Для освящения страны недостаточно одного Божественного обещания. В отношении тех районов «Эрец Исраэль от Нила и до Евфрата», которые были реально завоеваны и заселены евреями в древности, применяется термин «Эрец Исраэль га-мекудешет» («освященная Эрец Исраэль»). Для определения границ освященной Эрец Исраэль в иудаизме применяются два критерия:

1. Территория, завоеванная и заселенная сынами Израиля, вышедшими из Египта.
2. Территория, заселенная иудейскими изгнанниками, вернувшимися из Вавилона.

Согласно принятой в еврейской религиозной традиции датировке, исход сынов Израиля из Египта и завоевание ими Земли обетованной произошли в XIII в. до н. э. Завоеванная и заселенная ими территория именуется на иврите «Тхум олей Мицраим» («Пределы поднявшихся из Египта»). Согласно талмудическим источникам ее границы были следующими:

1. На юге – по руслу эль-Ариш, далее к оазису Кадеш-Барнеа, а оттуда к южной оконечности Мертвого моря и по руслу впадающей в него с востока реки Арнон.
2. На востоке она граничит со страной аммонитян, включая в себя верховья рек Арнон, Ябок и Ярмук, и с Сирийской пустыней.
3. На севере – от горы Хермон на запад к Средиземному морю, включая в себя весь современный Южный Ливан.
4. На западе границей Эрец Исраэль согласно этой системе остается Средиземное море.

Границы «Пределов поднявшихся из Египта» подробно обсуждаются в связи с заповедями, выполнение которых возможно только в Эрец Исраэль, в Мишне (разделы «Швиит», 6:1 и «Хала», 4:8). Основанием для их определения служит в первую очередь библейская книга Иегошуа (Иисус Навин, 12:1; 13:3–6).

«Пределы поднявшихся из Вавилона»

Однако в качестве актуальных в смысле выполнения заповедей, связанных с обработкой земли в Эрец Исраэль, рассматриваются на сегодняшний день не границы «Пределов поднявшихся из Египта», а границы «Пределов поднявшихся из Вавилона» («Тхум Олей Бавель»). Речь идет о территориях, завоеванных и заселенных евреями в эпоху Второго Храма (VI в. до н. э. – I в. н. э.). «Пределы поднявшихся из Вавилона» охватывают большую часть территории нынешнего Израиля (вместе с контролируемыми территориями) за исключением его самых южных районов и небольшого участка средиземноморского побережья у границы Ливана. Помимо этого они включают в себя юго-восточную часть современного Ливана, юго-запад современной Сирии (включая Джабель а-Друз) и запад современной Иордании, а также крайний северо-восток Синайского полуострова, находящийся под контролем Египта. Качественное отличие «Пределов поднявшихся из Вавилона» от «Пределов поднявшихся из Египта» сводится к следующим двум пунктам:

1. Внутри «Пределов поднявшихся из Вавилона» выделяется район, не имеющий совершенного статуса святости. Речь идет о части территории нынешней Иордании, на которой в библейский период находились царства родственных евреям эдомитян, моавитян и аммонитян. Согласно Божественному указанию сыны Израиля, «поднявшиеся из Египта», не должны были их завоевывать. Включение этих территорий в «Пределы поднявшихся из Вавилона» свидетельствует о преобладании еврейского населения в этих районах в эпоху Второго Храма, но не придает им статуса полной святости в отношении заповедей, исполнение которых возможно лишь в Эрец Исраэль.

2. Для «Пределов поднявшихся из Вавилона» характерно наличие «анклавов». С одной стороны, в компактной территории с преобладанием еврейского населения выделяются «нееврейские анклав», в которых в период Второго Храма преобладали язычники. Речь идет о территории таких эллинистических городов, как Бейт-Шеан и Сусита. Талмудические мудрецы освободили проживавших в них евреев от выполнения заповедей, связанных с обработкой земли в Эрец Исраэль. С другой стороны, в этом смысле в пределы Эрец Исраэль включаются «еврейские анклав», в которых преобладало еврейское население. Речь идет, например, о районах к востоку и северо-востоку от города Тира (в современном Ливане), компактно населенных евреями в этот период. С точки зрения законов об обработке земли эти анклав рассматривались еврейскими религиозными авторитетами в качестве части Эрец Исраэль и в позднее Средневековье, применительно к еврейским сельским общинам, существовавшим в Хацбае, Дир эль-Камаре и ряде других населенных пунктов Южного Ливана вплоть до начала XX в.⁴

Вопрос о границах «Пределов поднявшихся из Вавилона» детально рассматривается как в Иерусалимском (трактат «Дмай», 2), так и в Вавилонском (трактат «Хулин», 6) Талмуде.

Религиозная концепция иудаизма, рассматривающая отношения между Богом и народом Израиля как договор, определяет отношение к границам Эрец Исраэль как определяемым не только Божественным обещанием, но и реальными действиями еврейского народа по завоеванию и освоению обещанной ему страны⁵. От еврейского народа ожидаются целенаправленные и упорные усилия («ѓиштадлут»), направленные на выполнение взятых перед Богом обяза-

⁴ См. Ицхак Бен-Цви. Шеар йишув (Остатки древнего еврейского населения Эрец Исраэль) (на яз. иврит). Часть 2. Иерусалим, 1969. С. 99.

⁵ Подробнее о границах Эрец Исраэль согласно еврейским религиозным источникам см.: раввин Исраэль Ариэль. Атлас Эрец Исраэль ли-гвулотеѓа аль пи ѓа-мекорот: Йесодот (Атлас пределов Эрец Исраэль согласно еврейским религиозным источникам: Основы (на яз. иврит). Тель-Авив: Карта, 1988, а также Иегуда Элишур. Гвулот ѓа-арец бе-масорет Исраэль. Перек бе-география атика (Границы Эрец Исраэль в еврейской традиции. Глава в древней географии (на яз. иврит) на интернет-сайте «Даат. Атар лимудей яѓадут ва-руах», <http://www.daat.ac.il/DAAT/tanach/tora/gvul-eli-1.htm>

тельств, в частности, в завоевании и освоении обещанной им страны. В этом контексте особое значение приобретают не только религиозные тексты, но и фактическая политическая история еврейского народа в Эрец Исраэль на протяжении тысячелетий.

Еврейская история в Эрец Исраэль

Первое упоминание о евреях в связи со страной Ханаан, получившей позднее название Эрец Исраэль, т. е. Страна Израиль, появляется в библейской книге Берешит (Бытие) в рассказе о праотце еврейского народа Аврааме, родившемся в городе Ур в Месопотамии: «И взял Авраам Сарай, жену свою, и Лота, сына брата своего, и все достояние, которое они приобрели... в Харане; и вышли, чтобы идти в землю Ханаанскую... И прошел Авраам по земле сей до места Шхема, до Элон-Морэ. А ханаанец был тогда в этой земле» (Берешит, 12:5–6). Появление кочевников, именовавшихся «иври» (отсюда русское «еврей»), выделившихся из массы западносемитских племен, в Ханаане относится к первой половине II тысячелетия до н. э. Этот древнейший период истории еврейского народа нашел свое отражение в библейском повествовании о прародителях еврейского народа Аврааме, Ицхаке (Исааке) и Якове (Иакове). Однако превращение Ханаана в Эрец Исраэль, т. е. в страну с доминирующим еврейским населением, относится к более позднему периоду, известному в еврейской истории как «эпоха судей».

Вопреки распространенному в общественном сознании стереотипу, со времени покорения Ханаана древнееврейскими племенами в истории Эрец Исраэль не было периода, в который евреи не жили бы в ней. Речь идет не об отдельных евреях, а о народе, сохранявшем свои собственные структуры власти – как в периоды независимости, так и в периоды иноземного владычества.

После Вавилонского изгнания VI в. до н. э. возникла еврейская диаспора. В некоторые периоды истории она становилась наиболее многочисленной и наиболее продуктивной частью еврейского народа. В диаспоре родилась идея возвращения в Сион, сопровождавшая еврейский народ с тех времен и до наших дней и оказавшая глубочайшее влияние на его исторический, культурный и религиозный облик. Однако это не означает, что еврейская жизнь в Эрец Исраэль когда-либо прерывалась.

Политическая история еврейского народа в Эрец Исраэль может быть подразделена на 11 эпох:

1. Военно-племенная демократия (в принятой терминологии – эпоха судей).
2. Правление царей из дома Давида.
3. Правление первосвященников из дома Цадока.
4. Правление первосвященников-царей династии Хасмонеев.
5. Правление царей династии Иродиадов.
6. Правление «несиим» (патриархов).
7. Правление гаонов Эрец Исраэль.
8. Правление египетских нагидов.
9. Правление «ришон ле-ционов».
10. «Государство в пути»
11. Независимое Государство Израиль.

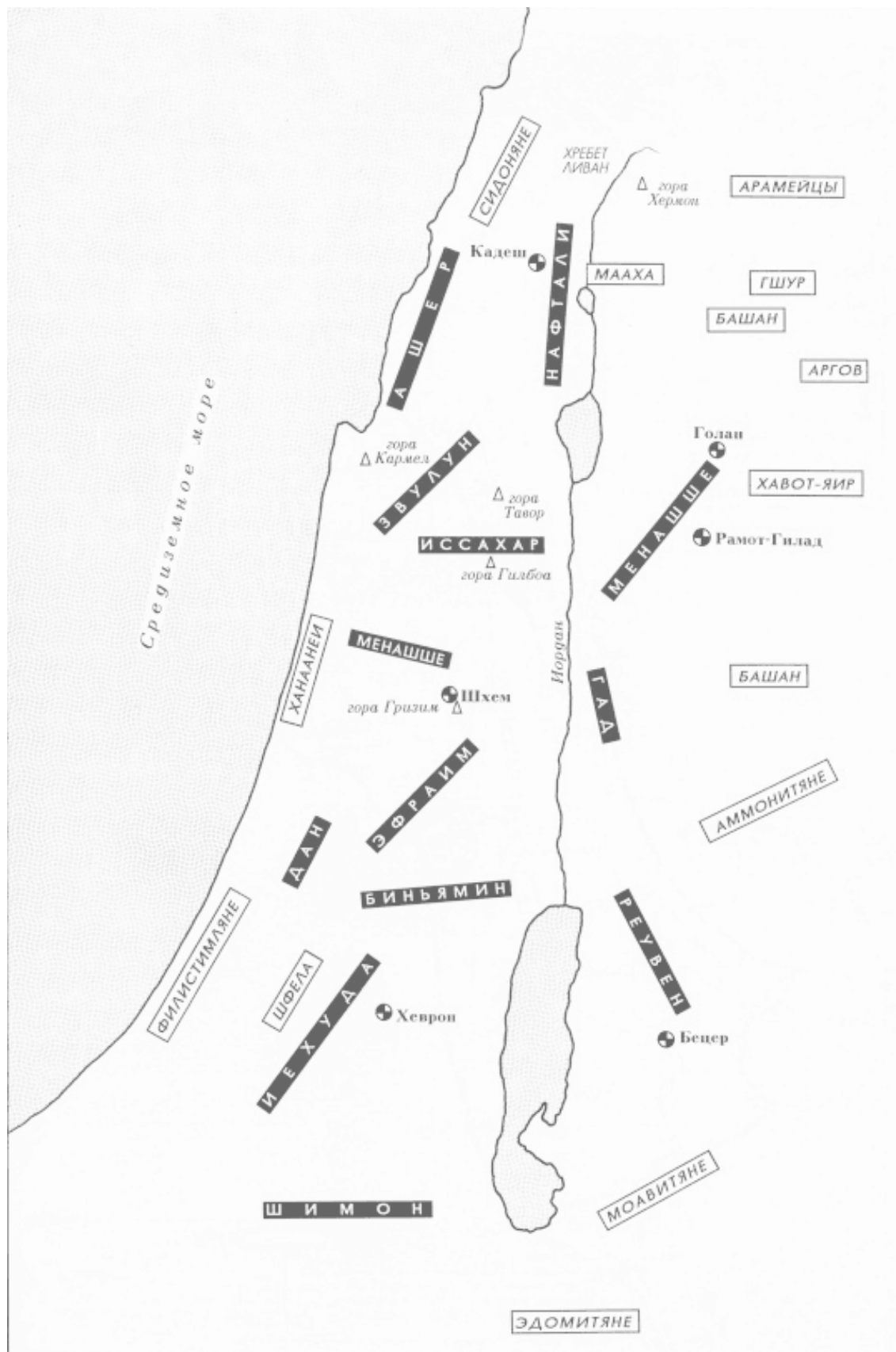
Эпоха судей⁶

Эпоха судей продолжалась от момента покорения Заиордания и Ханаана еврейскими племенами, вышедшими, согласно библейской традиции из египетского рабства, в XIII в. до н. э. и до воцарения первого царя Израиля – Саула (Шауля бен Киша) из колена Вениамина (Биньямина) в 1025 г. до н. э. Вопреки религиозной традиции существует мнение, согласно которому массовому исходу в XIII в. до н. э. предшествовал исход отдельных групп израильтян в XIV в. до н. э. Археологические раскопки показывают, что ханаанские города в Иудейских горах подверглись внезапному разрушению в середине XIII в. Можно также предположить, что не все израильские племена переселились в свое время в Египет, а часть их осталась в центральном Ханаане, и именно этим обстоятельством, по мнению ряда историков, объясняется связь выходцев из Египта с Ханааном.

Израильские племена, обычно именуемые в русскоязычных текстах коленами, представляли собой группы патриархальных семейств, возводивших свое происхождение к общему предку, по имени которого и называли колена, – по традиции, одного из сыновей праотца Якова (Иакова): Реувен (Рувим), Симон (Симеон), Иеѓуда (Иуда), Дан, Нафтали (Неффа-лим), Гад, Ашер (Асир), Иссахар, Звулун (Завулун), Биньямин (Вениамин) или его внуков: Эфраим (Ефрем) и Менаше (Манассия). Колена Леви (Левий) не числилось среди 12 колен, так как не имело своего надела, и члены его выполняли обязанности священнослужителей в святилище.

Внутренняя организация колен основывалась на кровнородственных связях. Минимальной ячейкой была патриархальная семья, включавшая отца семейства, его жену или жен, а также сыновей с их женами и детьми и слуг. Несколько семейств, живших по соседству и собиравшихся на общие религиозные празднества, образовывали клан. Во главе его стояли отцы семейств – старейшины. Во время войны боеспособные мужчины клана образовывали боевую единицу, которую возглавлял предводитель – «Сар». Группа кланов составляла племя (в русском переводе Библии – «колена»).

⁶ Подробнее об истории Израиля в эпоху судей на основании библейских источников см.: Зеев Яаец. Толдот Исраэль (История Израиля) (на яз. иврит). Т. 1. Тель-Авив: Ам олам, 1955. См. также: Х. Тадмор. Библейский период. Под ред Ш. Эттингера. Очерк истории еврейского народа. Т. 1. Иерусалим: Библиотека Алия, без года. С. 11–110.



Двенадцать колен Израиля

Страна Израиля – как Хаанан, так и Заиорданье, где обосновались колена Гада и Реувена и половина колена Менаше, была разделена на племенные наделы, с которыми соседствовали еще не покоренные ханаанские города-государства. Еврейские племена были объединены

религиозным культом Единого Бога, центральным объектом которого был принесенный из странствий по пустыне переносной Храм – Скиния Завета, службу в которой совершали первосвященники из рода Агарона. На протяжении большей части эпохи судей Скиния находилась в Шило (Силом), служа культовым центром, объединяющим все еврейские племена, будучи местом собрания во времена праздников. Вместе колена Израилевы составляли племенной союз, в основе которого лежало не только родство, но и общая религиозная вера, объединявшая племена вокруг общего святилища.

Как уже было сказано, период, предшествующий возникновению древнееврейского государства, известен под названием эпохи судей. Судей («шофет») называли вождя племени или клана, который выступал в качестве командующего в войне с внешним врагом, угрожавшим племени или группе племен. Выдающимися личностями, упоминаемыми в Библии, среди еврейских вождей этой эпохи были Барак (Варак) из колена Нафтали и пророчица Двора (Дебора), возглавлявшие несколько израильских колен в войне с союзом ханаанских царей Галилеи и Иездреельской долины, Эгуд из колена Биньямина, сражавшийся с моавитянами, Гидон из колена Менаше, отражавший нападения наводнивших Ханаан кочевников-мидианитов, Шимшон (Самсон) из колена Дана, боровшийся с филистимлянами. Такой вождь часто именовался не только «судей», но и «спасителем», что указывает на прерогативы харизматического характера судьи.

Первый царь Израиля Шауль (Саул) пришел к власти по той же модели, по которой до него приходили судьи – военные вожди, возглавлявшие одно или несколько еврейских племен в борьбе против внешнего врага. Его царствование в значительной мере сохраняло черты военно-племенной демократии. Два процесса способствовали возникновению объединенного Израильского царства: ассимиляция израильскими племенами покоренного ханаанского населения, имевшего традицию царской власти, и опасность, угрожавшая израильтянам со стороны филистимлян, пришельцев из Эгейского бассейна, осевших в южной части средиземноморского побережья Эрец Исраэль и создавших пять крупных городов-государств: Ашдод, Ашкелон, Газа, Экрон и Гат. Гибель царя Шауля в битве с филистимлянами у горы Гильбоа в 1004 г. до н. э. ознаменовала конец древнейшего периода в истории Эрец Исраэль.

Несмотря на то что по соседству с израильскими племенами в период судей проживали многочисленные нееврейские племена, язык, ставший позднее известным под названием «иврит», т. е. «еврейский», был основным средством общения на всей территории Эрец Исраэль. Он вытеснил, в частности, несемитский по происхождению язык филистимлян, пришедших с севера. Языки таких древних народов, живших по соседству с израильтянами, как аммонитяне, моавитяне, эдомитяне, финикийцы, были взаимопонимаемы с языком израильтян⁷.

Важнейшими еврейскими археологическими памятниками этой эпохи, сохранившимися до наших дней, являются жертвенник Иегошуа бин Нуна (Иисуса Навина) на горе Эйвал и развалины города Шило, служившего на протяжении веков местопребыванием Скинии Завета.

⁷ См. Л.Е. Коган. Ханаанейские языки: Языки мира. Семитские языки. Аккадский язык. Северозападное семитские языки. М., 2009. С. 239–277.

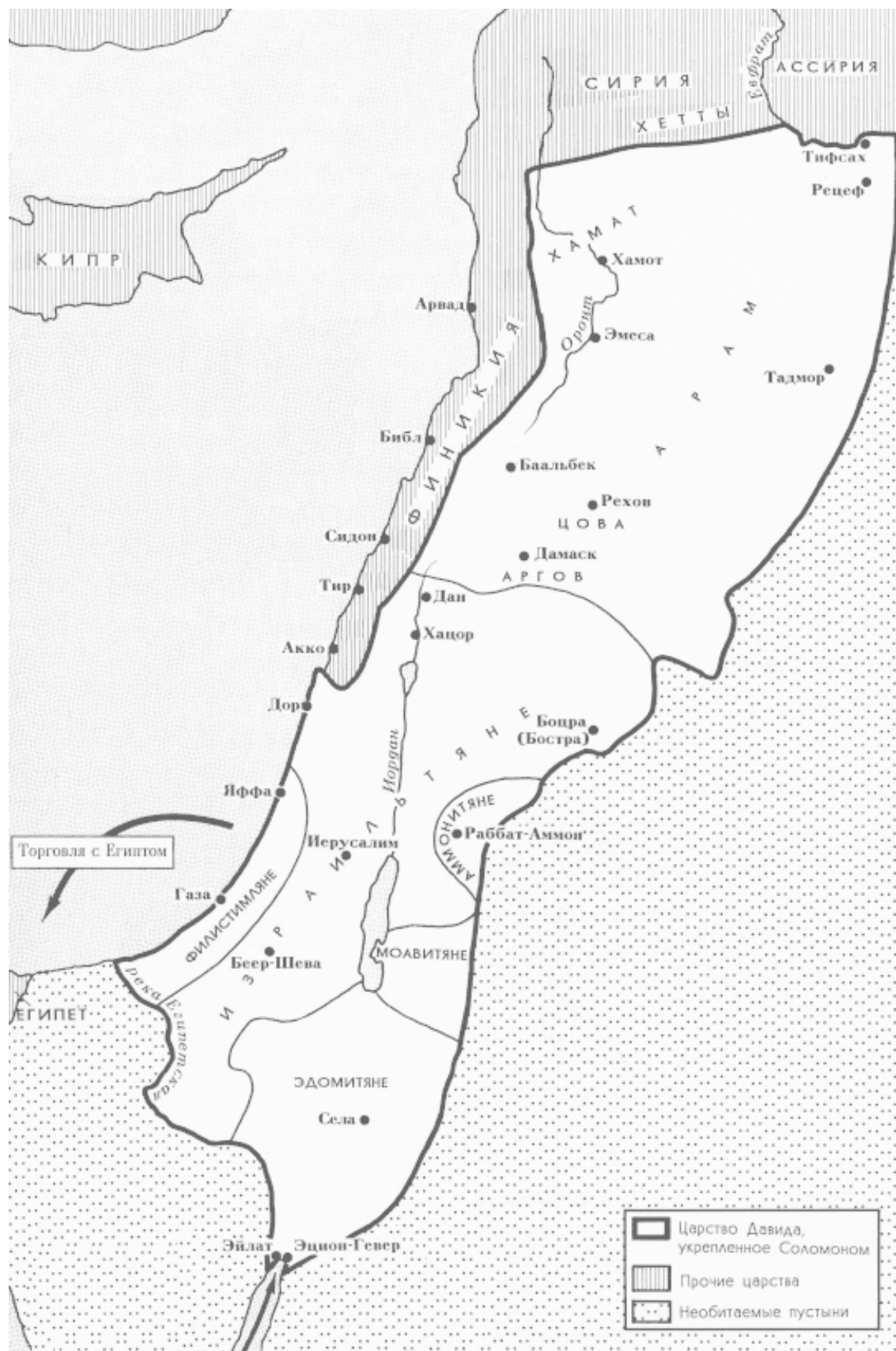
Правление царей из дома Давида⁸

Следующим периодом в истории Эрец Исраэль стало правление династии дома Давида, продолжавшееся от воцарения над Израилем основателя династии Давида бен Ишая из колена Иеѓуды (Иуды) в 1007 г. до н. э. и до конца VI в. до н. э., когда исчезают упоминания о последнем правителе из этой династии, князе Зерубавеле бен Шалтиэле, возглавившем возвращение иудейских изгнанников из Вавилона и восстановление Храма. Длившееся половину тысячелетия правление дома Давида оставило неизгладимый след в исторической памяти еврейского народа. Правление основателя династии – Давида и его сына и преемника Шломо (Соломона) было периодом высочайшего расцвета древнееврейского государства, расширившего свои границы «от реки Египетской до реки Евфрат». Вскоре после воцарения над Израилем Давид захватил Иевус, языческий город, находившийся на границе между наделами колен Иеѓуды и Биньямина. Город получил название Йерушалаим (Иерусалим) и стал столицей еврейского государства. Тот факт, что новая столица не принадлежала ни одному из колен, придавал ей особый статус, делая ее одновременно символом царской власти и единства всех еврейских племен.

Начало правления дома Давида ознаменовано основанием Первого Храма, а его конец – строительством Второго Храма. С конца X в. до н. э. и до второй половины VIII в. до н. э. дом Давида не был единственной еврейской царской династией. После смерти царя Шломо и распада единого древнееврейского государства дом Давида сохранял власть лишь в Южном, Иудейском царстве, в то время как в Северном, Израильском царстве сменялись на престоле другие династии. Распад единого царства и длительный конфликт между Иудеей и Израилем привели к утрате многих завоеванных Давидом территорий. В начале VIII в. до н. э. великие воители, израильский царь Иеровам II и иудейский царь Узиягу сумели, заключив между собой союз, восстановить границы былой державы Давида и Шломо. Однако в середине VIII в. до н. э. военная мощь еврейских царств снова ослабевает, что ведет к утрате завоеванных территорий. После падения Северного, Израильского царства, завоеванного ассирийцами в конце VIII в. до н. э. последние цари из дома Давида распространили свою власть на по крайней мере часть его бывших территорий.

В начале VII в. до н. э., в правление царя Хизкиягу (Иезекии) Иудейское царство подверглось нашествию ассирийского царя Санхерива. Захватив практически всю страну, ассирийцы осадили Иерусалим. Однако город выстоял. Ассирийцам пришлось снять осаду и уйти. Спасение Иерусалима от казавшегося необоримым Санхерива, захватившего все прочие города Эрец Исраэль, укрепило в народе веру в избранность этого города, в котором находился Храм. Но в 586 г. до н. э. Иерусалим после длительной осады был взят и разрушен вавилонским царем Навуходоносором. Иудейское царство было аннексировано, а значительная часть его населения угнана в Вавилонию. В качестве наместника над оставшимся в Иудее населением Навуходоносор поставил не принадлежавшего к дому Давида знатного иудея Гедалью бен Ахикама.

⁸ Подробнее об этом периоде в контексте библейских текстов см.: Йоэль Вейнберг. Введение в ТАНАХ. Ч. 1, Иерусалим-Москва: Гешарим-Мосты культуры, 2005. См. также: Х. Тадмор. Библейский период. Под ред Ш. Эттингера. Очерки истории еврейского народа. Т. 1. Иерусалим: Библиотека Алия, без года. С. 11–110.



Царство Давида и Соломона, 1000–925 гг. до н. э.

Гедалья сделал своей резиденцией город Мицпу к северо-западу от разрушенного Иерусалима. Однако остатки иудейской армии еще скрывались в горах Иудеи. Спустя несколько месяцев после разрушения Иерусалима по наущению царя аммонитян Гедалья был убит Ишма-

эле́м бен Нетанией из царского дома Давида, истребившим гарнизон, оставленный вавилонянами в Мицпе. Ишмаэль рассчитывал захватить власть в Иудее, но не получил поддержки местного населения и бежал в Заиорданье, к царю Аммона, который был союзником последнего царя из дома Давида, Цидкиягу, в его войне против Вавилона и еще продолжал борьбу. Большая часть оставшегося населения бежала в Египет.

После этих событий центральная часть Иудеи пришла в запустение. Малочисленное население, остававшееся на своих местах, находилось в подчинении у еврейского правителя Самарии, подвластного Вавилону. В Заиорданье в ходе борьбы против кочевников, вторгшихся в него после падения Иудейского царства и Аммона, возникло небольшое государственное образование, подчиненное Вавилону и получившее название Эрец Тувия по имени еврейских правителей из жреческого дома Тувии, возглавлявших его. Южные районы Иудеи были завоеваны и заселены эдомитянами, уходившими из прежних районов своего расселения под натиском кочевников.

В 538 г. до н. э. персидский царь Кир, покоривший Вавилон, издал указ, позволивший иудейским изгнанникам вернуться из Вавилона на родину. Сразу же после этого в Иудею отправилось более тысячи изгнанников, во главе которых стоял Шешбацар из царского дома Давида. Вслед за ними отправились на родину более 40 тысяч изгнанников, которых возглавили князь Зерубавель бен Шалтиэль, внук предпоследнего царя Иудеи Иеѓояхина, который стал наместником Иудеи.

Тот факт, что светскую власть в Иудее представлял князь Зерубавель, наследник дома Давида, давал вернувшимся надежду, что подобно тому, как сперва был построен жертвенник, а лишь затем восстановлен Храм, правление в Иудее князя из дома Давида, пусть подчиненного персидскому царю и носящего персидский титул «пеха», приведет в итоге к восстановлению независимого Иудейского царства. Можно предполагать, что опасения персидских правителей, что укрепление власти царской династии Давида в Иудее будет способствовать росту сепаратистских настроений, привели к тому, что система управления в Иудее была изменена. В отличие от соседних зависимых от Персии государственных образований, в которых сохранились местные наследственные правители, в том числе еврейского происхождения (в Самарии и Заиорданье), в Иудее устанавливается теократия. После восстановления Храма в 516 г. до н. э. упоминания о князе Зерубавеле исчезают.

Дом Давида воспринимается еврейской традицией в качестве единственной легитимной царской династии, потомком которой должен быть и Мессия. Именно уникальность роли, которую играет период правления дома Давида в истории еврейского народа, вызывала и вызывает попытки доказать, что описываемые в Библии события, касающиеся истории династии Давида, в реальности не имели места или же их описание в Библии сильно преувеличено. Арабская пропаганда доходит порой до отрицания факта существования Иерусалимского Храма, древнееврейского государства и царского дома Давида.

Однако имеются многочисленные внебиблейские источники, прямо или косвенно подтверждающие историчность библейских описаний. Среди наиболее интересных письменных источников такого рода можно упомянуть следующие:

1. Надпись иудейского царя Хизкиягу (Езекии), посвященная открытию построенного по его приказу Силоамского тоннеля.
2. Стела моавитского царя Меши, описывающая его восстание против Израиля и войну против колен Гада и Реувена.
3. Стела арамейского царя Бен-Гадада, в которой прямо упоминается дом Давида.
4. Остраконы из Лахиша, описывающие последние, драматические дни перед взятием Лахиша ассирийцами.

В период правления дома Давида завершается процесс ассимиляции евреями остатков покоренного ханаанского населения. Иврит остается на протяжении всего этого периода основ-

ным средством общения, однако в конце его начинается проникновение в Эрец Израэль родственного ивриту арамейского языка, служившего языком документации и межэтнического общения в Ассирийском, Вавилонском и Персидском царствах.

Правление первосвященников из дома Цадока⁹

Эпоха правления первосвященников из дома Цадока началась в конце VI в. до н. э., когда власть в Иудее перешла от наследника царского дома Давида к первосвященникам, происшедшим от Иеѓошуа бен Иеѓоцадака, возглавившего возвращение иудейских изгнанников из Вавилона вместе с князем Зерубавелем. Эта династия первосвященников именуется домом Цадока, поскольку возводила свою родословную к первосвященнику Цадоку, служившему в Храме в царствование Давида и Шломо на рубеже XI и X вв. до н. э.

В первые десятилетия после отстранения от власти дома Давидова и установления теократии воссозданная вернувшимися из Вавилонского изгнания Иудея переживала процесс интеграции в окружавшее ее пространство, заселенное потомками израильтян, не покидавших Эрец Исраэль, и неевреями.

Переломным этапом в истории Иудеи в этот период было прибытие в страну из Вавилона около 458 г. до н. э., в правление первосвященника Эльяшива бен Иеѓоякима, внука Иеѓошуа бен Иеѓоцадака, новой группы из нескольких тысяч изгнанников, во главе которой стоял Эзра. Он носил звание писца, то есть был высокопоставленным персидским чиновником и, вероятно, наместником Иудеи. Персидский царь Артаксеркс уполномочил Эзру объявить законы Торы гражданским законодательством Иудеи и облек его правом назначать судей, вершивших правосудие на основании еврейского религиозного Закона.

Прибытие новой группы ободрило жителей Иудеи. Одновременно обострились отношения с самаритянами, жителями бывшего Северного, Израильского царства. В этот критический момент (445 г. до н. э.) в Иерусалим прибыл Нехемия, знатный вельможа еврейского происхождения при персидском дворе. Нехемия добился у Артаксеркса назначения его наместником Иудеи и разрешения реконструировать полуразрушенный Иерусалим.

Первым мероприятием Нехемии было обнесение Иерусалима новой крепостной стеной. Работа осуществлялась на добровольных началах жителями Иерусалима и провинциальных городов. После окончания строительства в праздник Суккот (Кущи), когда жители Иудеи, согласно обычаю, совершали паломничество в Иерусалим, было созвано народное собрание, на котором Эзра читал и объяснял народу законы Торы, после чего, как и во времена иудейского царя Иошияѓу (622/1 г. до н. э.), с народом был заключен договор о строгом соблюдении этих законов. Важным пунктом договора было обязательство не родниться с окружающими народами. Этот пункт в первую очередь, был направлен против иерусалимской знати, роднившейся со знатными самаритянскими родами, и первосвященника Эльяшива бен Иеѓоякима, сын которого женился на дочери Санбалата, правителя Самарии. Помимо этого договор содержал пункты о соблюдении субботы как обязательного дня отдыха и заботе о поддержании Храма и его служителей. Таким образом, Эзре и Нехемии удалось ввести в жизнь Иудеи национально-религиозные нормы, принятые в вавилонской диаспоре, которые, кроме упомянутых выше, включали также вознесение регулярных ежедневных молитв, несмотря на восстановление Храма.

Нехемия занимал пост наместника Иудеи до 432 г. до н. э., когда он был отозван к персидскому двору. Воспользовавшись этим, недовольные деятельностью Нехемии круги во главе с первосвященником Эльяшивом попытались ликвидировать осуществленные Нехемией реформы и нарушить договор 445 г. до н. э. Однако вскоре Нехемия вернулся в Иудею и сумел в борьбе с оппозицией отстоять и упрочить свои реформы.

⁹ Подробнее об этом периоде в контексте библейских текстов см.: Йозель Вейнберг. Введение в ТАНАХ. Ч. 1. Иерусалим-Москва: Гешарим-Мосты культуры, 2005. О правлении первосвященников из рода Цадока см. также: Иосиф Флавий. Иудейские древности. Кн. XII, 1–5. См. также: М. Штерн. Период Второго Храма. Под ред Ш. Эттингера. Очерк истории еврейского народа. Т. 1. Иерусалим: Библиотека Алия, без года. С. 111–208.

Деятельность Эзры и Нехемии в значительной степени определила формы общественной, экономической и культурной жизни Иудеи в последующие столетия. Внутреннее управление находилось в руках первосвященников и знати, обладавших в этот период значительным влиянием не только на население Иудеи, но и на еврейские общины диаспоры.

В последующий период первосвященники из дома Цадока сосредоточили в своих руках не только религиозную, но и светскую власть. Правда, до конца V в. до н. э. часть функций светской власти в Иудее принадлежала назначавшемуся персидскими завоевателями наместнику-еврею, носившему титул «пеха» и чеканившему собственную монету. Иудея эпохи правления дома Цадока была автономным государственным образованием, включенным в структуру обширных империй, созданных иноземными правителями: до 332 г. до н. э. – персидскими, а затем – эллинистическими¹⁰. Границы автономной Иудеи практически не изменялись на протяжении всей этой эпохи и охватывали лишь центральную часть исторической Иудеи со столицей в Иерусалиме. По соседству с ней находились другие автономные государственные образования, населенные евреями и управлявшиеся местными династиями светских правителей: на севере – Самария, управлявшаяся династией Санбалата, а на востоке, в Заиорданье – Страна Товии, управлявшаяся династией Тобиадов. Отношения Иудеи с этими государственными образованиями выливались порой в открытые конфликты. В частности, на эту эпоху пришлось начало раскола между иудеями и самаритянами, приведшего к консолидации последних в особую этноконфессиональную группу, отрицавшую святость Иерусалима и противопоставившую ему собственное святилище на горе Гризим. Эпоха дома Цадока окончилась в 164 г. до н. э., когда Иерусалим был взят повстанцами Иеѓуды Маккавея, что привело фактически к восстановлению полной независимости Иудеи и отстранению дома Цадока от власти.

Как память об эпохе дома Цадока сохранился целый ряд еврейских археологических памятников, интереснейшим из которых является дворец Тобиадов в Ирак эль-Амире¹¹, на территории нынешней Иордании.

Этноязыковая ситуация в Эрец Исраэль подверглась серьезнейшим изменениям в период правления первосвященников из дома Цадока. Позиции иврита как основного разговорного языка страны оказались резко ослаблены из-за широкого распространения арамейского языка. После того как в IV в. до н. э. Эрец Исраэль оказалась включенной в рамки эллинистического мира, началось распространение греческого языка и культуры. Ее центрами стали эллинистические колонии, созданные греко-македонскими завоевателями. Греческий язык и культура получили широкое распространение и среди еврейской элиты Эрец Исраэль. Именно обострившийся в течение многих лет конфликт между сторонниками эллинизации и приверженцами традиционного еврейского образа жизни привел в итоге к открытому столкновению, в корне изменившему политическую ситуацию в стране.

¹⁰ Об истории евреев Эрец Исраэль в период эллинистического владычества см.: Элиас Дж. Бикерман. Евреи в эпоху эллинизма. Иерусалим: Мосты культуры, 2000. С. 7–46, 83–97 и 140–156.

¹¹ Подробное описание этого памятника см.: «Ирак эль-Амир», in: под ред. Гавриэля Баркаи, Ѓилеля Гевы и Эли Шиллера, Атарим у-мекомот бе-Ярден (Памятники и знаменательные места в Иордании. – на яз. иврит), «Ариэль», журнал по краеведению Эрец Исраэль, выпуск 110–111, Иерусалим, 1995. С. 45–53.

Правление первосвященников – царей династии Хасмонеев¹²

Правление первосвященников – царей из династии Хасмонеев было одним из самых ярких периодов в истории Эрец Исраэль. Происходившие из священников города Модии, расположенного вне пределов автономной Иудеи, управлявшейся домом Цадока, Хасмонеи в ходе вооруженного восстания против эллинистических правителей-селевкидов и их иудейских пособников добились в 164 г. до н. э. фактической независимости Иудеи.

Вооруженную борьбу против селевкидских эллинистических правителей возглавили сыновья Матиягу Хасмонея, самым знаменитым из которых был Иефуда, прозванный Маккаби (Маккавей), которому удалось освободить Иерусалим. В память об этой победе был установлен праздник Ханука. Хасмонеи отстранили от власти дом Цадока. Наследник дома Цадока Хоньо IV, сын первосвященника Хоньо III, свергнутого эллинистами, рассчитывавший стать первосвященником при поддержке повстанцев Иефуды Маккаби, отправился в Египет, где в 154 г. до н. э. основал собственный храм, в котором он и его потомки, наследники дома Цадока, были первосвященниками.

После многолетней войны в живых остался лишь один из братьев – Шимон бен Матиягу. В 142 г. до н. э. независимость Иудеи была признана селевкидами. В 140 г. до н. э. Шимон созвал в Иерусалиме народное собрание, которое утвердило его в качестве этнарха (т. е. политического главы народа), первосвященника и главнокомандующего. Это назначение было наследственным и должно было передаваться потомкам Шимона «до того, как явится истинный пророк». На Шимона была возложена ответственность за храмовое богослужение и содержание Храма. Было также установлено, что международные договоры Иудеи будут составляться от его имени. Постановления этого народного собрания, получившего название «Великий собор», заложили основу хасмонейского государственного строя.

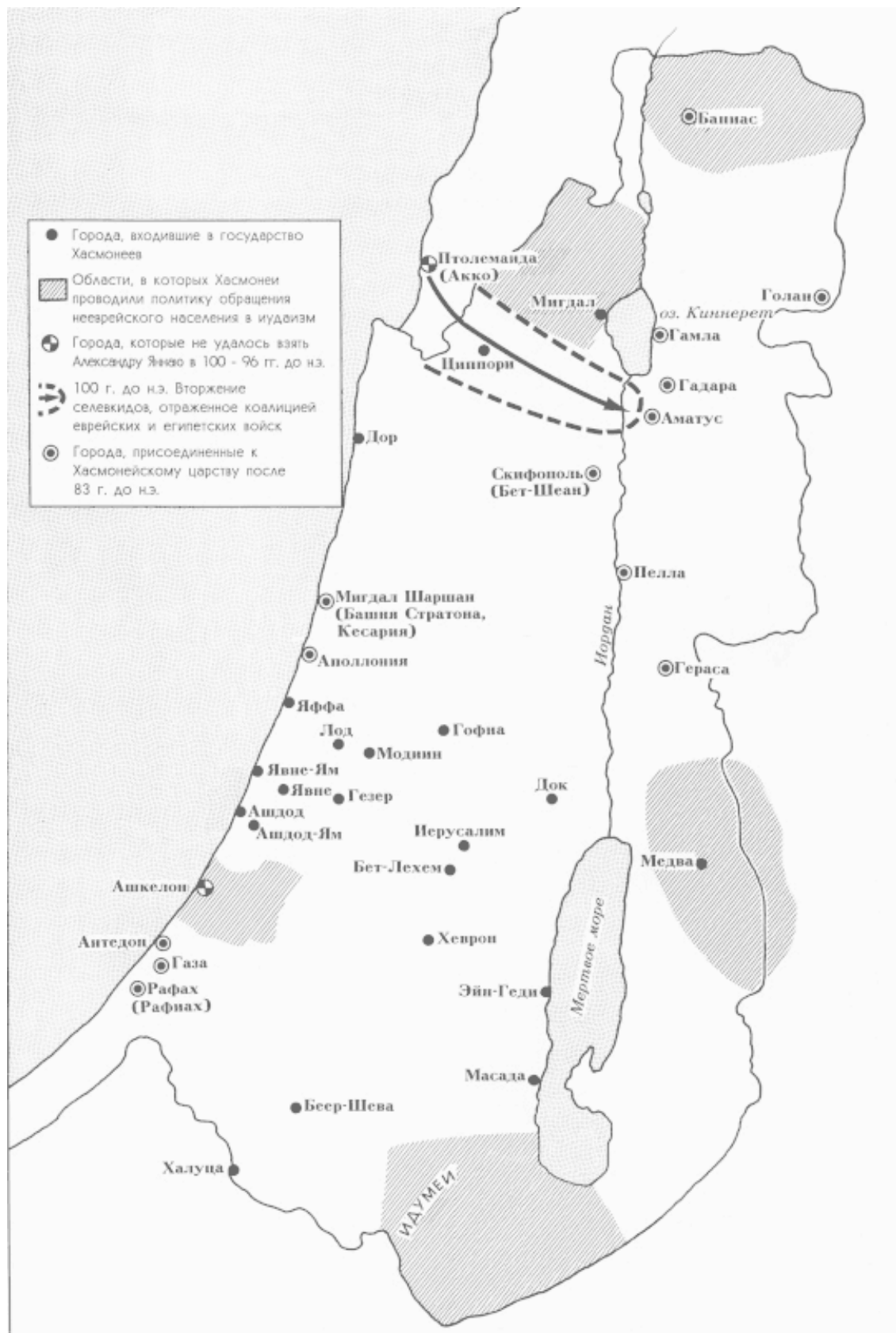
Хасмонеи были династией первосвященников, выполнявших поначалу фактически, а затем и официально функции царей. Параллельно им действовал Синедрион – высший религиозный орган еврейского народа, возникший еще в предшествующий период. Хасмонеи первосвященники-цари, прежде всего Иоханан Гиркан, Иефуда Аристобул I и Александр Янай, вели успешные завоевательные войны. Они присоединили к Иудейскому царству большую часть заселенных евреями земель Эрец Исраэль и покорили многие районы, в которых преобладало языческое население, в том числе средиземноморское побережье.

В 112 г. до н. э. сын и приемник Шимона Иоханан Гиркан I начал серию широкомасштабных военных походов. Он покорил эдомитян, заселивших после разрушения Первого Храма южные районы Иудеи, получившие с тех пор название Эдом или Идумея, главными городами которых были Мареша и Адора. Родственные по происхождению евреям эдомитяне были насильственно обращены в иудаизм и впоследствии слились с еврейским народом. В 107 г. до н. э. после продолжавшейся год осады Иоханан Гиркан I взял и разрушил эллинистический город Самарию (Шомрон). Овладев всем районом Самарии, он разрушил самаритянский храм на горе Гризим с целью подчеркнуть идею исключительности Иерусалимского Храма в жизни еврейского народа. Затем первосвященник захватил и присоединил к Иудее крупный эллинистический город Бейт-Шеан, а также Иезриэльскую долину, некоторые районы Нижней Галилеи и город Медва в Заиорданье.

¹² Подробнее об этом периоде в контексте библейских текстов см.: Йоэль Вейнберг. Введение в ТАНАХ. Ч. 1, Иерусалим-Москва: Гешарим-Мосты культуры, 2005. О правлении династии Хасмонеев см. также: Иосиф Флавий, Иудейские древности. Кн. XII, гл. 6–11; кн. XIII и кн. XIV.

Завоевания Иоханана Гиркана I имели своей целью превращение Иудеи в мощное консолидированное государство. Родственные евреям семитские народы (прежде всего эдомитяне) насильственно обращались в иудаизм с целью расширения этнической базы государства. Этой же цели служила попытка первосвященника преодолеть раскол между иудеями и самаритянами путем разрушения центра самаритянской секты на горе Гризим, а также завоевания в Галилее, в которой преобладало еврейское население, оторванное от еврейского государства со времен ассирийского завоевания в VIII в. до н. э.

Иефуда Аристобул I стал первосвященником и царем Иудеи (он первым из династии Хасмонеев принял этот титул) в 104 г. до н. э. после смерти своего отца Иоханана Гиркана I. Правление его было коротким, и в 103 г. до н. э. он умер. За это время он вместе со своим братом, полководцем Матитьягу Антигоном I, завершил присоединение Галилеи к Иудейскому царству и насильственно обратил в иудаизм семитское племя итуреев, осевшее в северо-восточной части Эрец Исраэль.



Хасмонейское царство, 165–63 гг. до н. э.

Александр Янай (Ионатан Александр) стал царем и первосвященником Иудеи в 103 г. до н. э. после смерти своего старшего брата Иефуды Аристубула I. Он продолжил завоевательную политику своих предшественников, сопровождавшуюся беспощадной борьбой с языче-

ством, обращением в иудаизм покоренного нееврейского семитского населения и ограничением прав эллинистических городов-полисов, попавших под его власть. В конце правления Александра Яная границы Иудейского царства достигли максимума своего распространения за весь период правления Хасмонеев. Уже в 103 г. царь завоевал средиземноморское побережье Галилеи, включая Акко, полис, традиционно враждебный евреям. После этого Александр Янай захватил другие прибрежные города – Дор, Мигдаль-Стратон (будущую Кесарию) и Аполлонию. В 101 г. до н. э. царь совершил победоносный поход в Заиорданье, нанес поражение набатеям и присоединил к Иудейскому царству значительные территории в Гилеаде, на Голанских высотах и в Башане. В том же году он предпринял поход на Газу, захватил этот крупный эллинистический портовый город и завоевал все средиземноморское побережье вплоть до Ринакоруры (нынешний эль-Ариш на Синайском полуострове). В 99–95 гг. до н. э. Александр Янай вел войну в Южном Заиорданье (Моаве) против набатеев. В 83–80 гг. до н. э. царь предпринял новый поход в Заиорданье, в ходе которого овладел рядом эллинистических городов-полисов. Завоевательные походы Александра Яная продолжались на протяжении всего его правления. Этот царь умер во время осады крепости Регев в Заиорданье в 74 г. до н. э.

В 63 г. до н. э. в результате конфликта между преемниками Александра Яная Иудейское царство попало в зависимость от Рима. Эпоха Хасмонеев закончилась в 37 г. до н. э. с гибелью последнего первосвященника-царя этой династии Матитьягу Антигона II, попытавшегося освободить Иудею от зависимости от Рима.

В период правления Хасмонеев евреи стали преобладающим этническим элементом практически на всей территории Эрец Исраэль. Вместе с тем продолжался процесс вытеснения иврита арамейским языком из повседневного общения. Позиции греческого языка в стране несколько ослабли, однако он не был вытеснен полностью.

Хасмонеи осуществляли масштабные строительные проекты. Многочисленные памятники этого периода сохранились в различных районах страны.

Правление царей династии Иродиадов¹³

Период правления династии Иродиадов в истории Эрец Исраэль продолжался с 37 г. до н. э., когда при поддержке Рима на престол Иудеи взошел основатель династии Ирод I Великий, и до 92 (возможно, 96) г. н. э., когда со смертью последнего царя из дома Ирода, Агриппы II, Иудейское царство было ликвидировано Римом. Иудея периода Ирода Великого и его преемников была государством, зависимым от Римской империи. Легитимность правящей династии, происходившей по мужской линии от прозелитов-эдомитян и пришедшей к власти при поддержке иноземцев, подвергалась сомнению широкими слоями народа. Для правления Иродиадов, в отличие от правления Хасмонеев, характерно полное разделение власти царя и первосвященника, причем последний, как правило, назначался в этот период царями. Царство Иродиадов имело характерные черты восточной эллинистической монархии, сохранявшей, тем не менее, номинальную приверженность иудаизму.

Основатель династии, талантливый политик Ирод I сумел воспрепятствовать попыткам царицы Египта Клеопатры присоединить Иудею к птолемеевскому Египту, а впоследствии значительно расширил границы Иудейского царства, вернув в его состав практически все территории, утраченные последними царями-Хасмонеем, за исключением некоторых городов Декаполиса, и присоединив к нему обширные районы Башан, Трахон и Аргов (на юге современной Сирии). В эти районы он привлекал еврейских репатриантов из Вавилонии, которым предоставлялись земельные участки и налоговые льготы. При помощи созданных им военных формирований конных лучников из числа вавилонских еврейских репатриантов Ироду удалось изгнать из этих районов разорявшие их племена кочевников. Армия Ирода нанесла тяжелое поражение Набатеяскому царству, располагавшемуся к юго-востоку от Иудеи.

Ирод вошел в историю как великий царь-строитель. Он заново отстроил столицу Самарии, древний Шомрон, назвав его Себастией, построил на побережье Средиземного моря, на месте древнего города Мигдаль-Стратон, Кесарию. В Иудейской пустыне были возведены укрепленные дворцы Геродион и Массада, а к югу от Мертвого моря – крепость Михвар. В Иерусалиме – городская цитадель Антония. Перечень монументальных сооружений, построенных Иродом в Иудее и за ее пределами, велик, однако самым знаменитым из них является Иерусалимский Храм. По приказу царя Храм и Храмовая гора были полностью реконструированы. Сама Храмовая гора была расширена за счет искусственной насыпи. Частью опорной стены этой насыпи является сохранившаяся до наших дней Стена Плача (в еврейской традиции – «га-котель га-маараби» – буквально «Западная стена»), одно из самых святых мест иудаизма. После реконструкции сравнительно скромный Иерусалимский Храм стал одним из самых величественных архитектурных сооружений античности. По утверждению Талмуда, «тот, кто не видел Храма, отстроенного Иродом, не видел красивого здания в жизни своей» (трактат «Бава батра», 4а).

После смерти Ирода I в 4 г. до н. э. Иудейское царство было разделено между его сыновьями на наделы – тетрархии. Римляне отказались признать за сыном Ирода, Архелаем царский титул, и ему пришлось ограничиться титулом этнарха. В 6 г. н. э. Архелай был свергнут, и большая часть Иудейского царства – собственно Иудея с Иерусалимом, Самария и Эдом – оказалась под управлением римских прокураторов, имевших резиденцию в Кесарии. В Галилее и в Заиорданье продолжали править другие сыновья Ирода Великого, тетрархи Ирод Антипа и Филипп.

¹³ Подробнее о правлении династии Иродиадов см.: Иосиф Флавий. Иудейские древности. Кн. XVI, XVII, XVIII, XIX и XX, гл. 1–8.

В 37 г. тетрархия Филиппа была передана его племяннику Агриппе I, сыну казненного Иродом I Аристобула. Одновременно Агриппа получил титул царя Иудеи, оставшийся вакантным со времени смерти его деда, и право назначать первосвященников Иерусалимского Храма. В 39 г. под непосредственное управление Агриппы I перешла и тетрархия Ирода Антипы. В 41 г. Агриппа присоединил к своему царству и тетрархию Архелая. Таким образом Иудейское царство было восстановлено в границах, существовавших при Ироде I. Одновременно младший брат Агриппы I Ирод II стал царем маленького Халкидского царства, расположенного в горах Антиливана, со смешанным, преимущественно нееврейским населением.

В отличие от своего деда Агриппа I был чрезвычайно популярен в народе, предпочитавшем видеть в нем наследника не столько Ирода, сколько династии Хасмонеев (его бабкой была Мириам, внучка царя-первосвященника Гиркана II). В короткое правление Агриппы I заметно улучшилось экономическое и политическое положение Иудейского царства. Подчеркивая свою приверженность иудаизму, царь освободил жителей Иерусалима от введенного римскими прокураторами налога на дома. Вместе со своим братом, царем Халкиды Иродом II он добился от римского императора гарантий прав евреев диаспоры. Агриппа начал возведение третьей стены Иерусалима, стремясь обеспечить защиту всех кварталов разросшейся столицы, однако вмешательство римлян, опасавшихся нового усиления Иудейского царства, помешало завершению его плана. Возможно, с происками римлян связана и внезапная смерть царя Агриппы в 44 г. в Кесарии. После смерти царя Агриппы Иудейское царство было аннексировано Римской империей, а надзор за Иерусалимским Храмом и право назначения первосвященников были переданы его брату, царю Халкиды Ироду II.

В 53 г. Иудейское царство было восстановлено. Царем Иудеи стал сын Агриппы I, Агриппа II, получивший в качестве царского надела, находившегося под его непосредственным управлением, Заиорданье и Восточную Галилею. Оставшаяся часть Иудейского царства вместе с Иерусалимом осталась под управлением римских прокураторов. Полномочия царя в этих районах были крайне ограничены. Несмотря на это Агриппа II был одним из самых сильных и влиятельных среди зависевших от Рима восточных царей. В соответствии с традицией дома Ирода он осуществлял надзор за Иерусалимским Храмом и назначал первосвященников. В Иерусалиме по его приказу была построена колоссальная мраморная лестница, ведущая от источника Гихон на Храмовую гору.

Агриппа II стал последним иудейским царем. В годы его правления, в 66–73 гг. н. э. произошло восстание против римского владычества, получившее название Иудейской войны. В ходе подавления римлянами этого восстания в 70 г. н. э. был разрушен Иерусалимский Храм. Это восстание, известное под названием «Первого великого восстания» или «Иудейской войны», стало одним из ключевых моментов в истории еврейского народа, в большой мере определивших ее дальнейший ход. Поэтому представляется уместным дать его краткое описание.

Первое Великое восстание¹⁴

Иудейское общество в канун Великого восстания было расколото на ряд враждовавших между собой сект и политических группировок. Умеренных позиций придерживались высшие слои общества, связанные с царским двором и жреческой олигархией. В религиозном отношении аристократия примыкала в основном к секте саддукеев. Однако умеренные были и среди приверженцев секты фарисеев. Им противостояли радикальные движения zelотов и сикариев. Непосредственными поводами к началу восстания стали произошедшие в начале 66 г. нападения язычников на евреев в смешанных городах, прежде всего в Кесарии, которая была оставлена еврейским населением. Весной того же года прокуратор Флор явился в Иерусалим в сопровождении легиона для подавления вспыхнувших в городе беспорядков и одновременно попытался завладеть сокровищами Храма. В столкновениях с легионерами погибло несколько тысяч иерусалимцев, но римляне так и не сумели проникнуть в Храм. Прокуратор покинул столицу Иудеи, оставив в городской цитадели Антония одну когорту.

Сестра иудейского царя Береника и представители иерусалимской знати направили римскому наместнику в Сирии Галлу послания с обвинениями против прокуратора. Сам Агриппа II поспешил в Иерусалим и выступил перед народом, пытаясь убедить его отказаться от восстания. Часть народа начала колебаться, склоняясь принять доводы царя, однако тот допустил ошибку, призвав временно смириться с Флором, пока Рим не пришлет нового прокуратора. Этого предложения оказалось достаточно, чтобы иудейский царь был изгнан из Иерусалима.

После этого события стали развиваться стремительно. Вождь сикариев Менахем бен Иеѓуда со своими людьми захватил крепость Массад на берегу Мертвого моря, истребив римский гарнизон. В Храме были прекращены жертвоприношения за здоровье римского императора, введенные еще в I в. до н. э., что было равнозначно объявлению войны. Эти меры вызвали разногласия среди самих восставших, в том числе среди членов Синедриона.

Царь Агриппа II попытался подавить восстание в зародыше, для чего перебросил в Иерусалим из Галилеи три тысячи воинов. Царские войска проникли в город, но не смогли подавить восстание и укрылись во дворце царя Агриппы, неподалеку от цитадели Антония, которую еще удерживали римские легионеры. Повстанцы под руководством Элазара бен Ханании захватили и дворец царя и цитадель. Воинам иудейского царя они позволили покинуть город, а римлян перебили до последнего человека, кроме их командира Матилиуса, который обещал перейти в иудаизм и прошел обряд обрезания.

Вскоре после этого власть в Иерусалиме захватил вождь сикариев Менахем бен Иеѓуда, выступавший как против иноземцев, так и против иудейской аристократии. В частности, сикарии убили первосвященника Хананию. Вскоре после этого иерусалимцы восстали против сикариев и zelотов. Менахем бен Иеѓуда был убит, а остатки его приверженцев во главе с Элазаром бен Яиrom бежали в Массад.

В ответ на восстание в Иерусалиме язычники напали на еврейское население смешанных городов – как на иудеев, так и на самаритян. Кровавые столкновения, в которых погибли тысячи людей, произошли в Кесарии, Бейт-Шеане, Тире, Сидоне, Себастии (Шомроне), Газе, Акко и во многих других городах. Столкновения распространились и на диаспору. После этих событий восстание начало распространяться на всю территорию Эрец Исраэль.

Римский наместник на Востоке Кассий Галл сам выступил на подавление восстания в Иудее во главе 12-го легиона и многочисленных вспомогательных войск. Он прибыл в Акко и двинулся на Иерусалим, взяв по дороге Кесарию, Яффу, Нарбату, Лод и Афек.

¹⁴ Подробнее о Первом великом восстании см.: Иосиф Флавий. Иудейская война.

На подступах к Иерусалиму войска Галла были атакованы иудейскими повстанцами, к которым присоединились прибывшие им на помощь воины из Адиабены, небольшого государства в Северной Месопотамии, цари и значительная часть населения которого исповедовали иудаизм. Римляне понесли тяжелые потери, но сумели оттеснить иудеев к стенам города. На этом этапе боев отряд повстанцев во главе с Шимоном бар Гиорой совершил вылазку и нанес войскам Галла удар с тыла, нанеся ему тяжелые потери. После этого Кассий Галл стал лагерем на горе Скопус.

Галл предпринял атаку города и при поддержке союзных Риму иудеев захватил часть его и осадил Храмовую гору, однако после пяти дней осады решил, что у него недостаточно сил для подавления восстания, и поспешно отступил в направлении средиземноморского побережья. Восставшие настигли отступающих легионеров на перевале Бейт-Хорон и нанесли им тяжелое поражение. Кассий Галл бежал в Кесарию с остатками своих войск, оставив на поле боя тяжелое осадное снаряжение, оружие, кассу и штандарт 12-го легиона.

Поражение Кассия Галла привело к фактическому восстановлению независимости Иудеи. В Иерусалиме было созвано собрание народа («асефат га-ам»), созывавшееся в последний раз в 153 г. до н. э., когда Шимон Хасмонеи был избран первосвященником. Было сформировано правительство, которое возглавили сторонники «умеренных», готовые на определенных условиях договориться с Римом: глава Синедриона и лидер фарисеев раббан Шимон бен Гамлиэль, бывший первосвященник и лидер саддукеев Иеѓошуа бен Гамла, Ханан бен Ханан и Элазар бен Ханания. Правительство назначило своих представителей во все регионы страны для организации управления и обороны, а также начало чеканить свою монету с надписями на иврите (впервые со времен правления Хасмонеев) и указанием годов от начала восстания.

В предвидении неизбежности нового римского вторжения были предприняты попытки укрепить оборону Галилеи, куда в качестве представителя иерусалимского правительства был направлен происходивший из знатной жреческой семьи Йосеф бен Матитьягу, ставший впоследствии известным как Иосиф Флавий. Положение повстанцев в Галилее было сложным. На средиземноморском побережье, прежде всего в Акко, оставались римские гарнизоны. Часть городов, например Бейт-Шеан, удерживали сторонники Рима. В Кесарии Филипповой (ныне Банияс) располагалась резиденция союзника Рима иудейского царя Агриппы II, войска которого сохраняли контроль на части территории Северной Галилеи и Голанских высот, а также над всем Башаном. Готовясь к войне, Йосеф бен Матитьягу построил 19 крепостей в Галилее и на Голанских высотах. Йосеф бен Матитьягу, сторонник иерусалимских «умеренных», столкнулся также с враждебностью со стороны местных радикальных вождей повстанцев, наиболее видным из которых был Иоханан из Гуш-Халава.

Зимой 67 г. в Акко высадились войска римского полководца Веспасиана Флавия, включавшие в себя 5-й и 10-й легионы, а также многочисленные вспомогательные отряды. Царь Агриппа II также прибыл со своими войсками в Акко и заверил Веспасиана в своей преданности Риму. Весной того же года римляне начали наступление на контролировавшиеся повстанцами районы Галилеи, воспользовавшись переходом на сторону Рима жителей крупного города Циппори. После ожесточенных боев Галилея и Голан были захвачены. Йосеф бен Матитьягу попал в плен при захвате римлянами крепости Йодафат. Остатки галилейских повстанцев бежали в Иерусалим. Веспасиан пресек в зародыше попытку самаритян присоединиться к восстанию, захватив и разрушив их основной центр – Шхем. Помимо этого он захватил основной центр повстанцев на средиземноморском побережье – Яффу.

Весной 68 г. были захвачены Антипатрус (около нынешнего Рош га-Аина), Лод и Явне. После этого римские войска двинулись на восток, в Эдом и Перею – населенные евреями районы Заиордания к югу от реки Ярмук. Повстанцы под командованием Шимона Бар-Гиоры провели ряд ответных операций против римских войск и поддерживающего их языческого населения. Широкомасштабные боевые действия продолжались до конца лета 69 г., когда под

контролем повстанцев остались только Иерусалим и расположенные к юго-востоку от него крепости Геродион, Массادا и Михвар.

Тем временем политические перемены произошли как в Риме, так и в Иерусалиме. После убийства заговорщиками императора Нерона Веспасиан был избран при поддержке легионеров императором и покинул Иудею, оставив вместо себя своего сына Тита. В Иерусалиме же вождь галилейских zelотов Иоханан из Гуш-Халава обвинил правительство умеренных в измене и возложил на них вину за утрату Галилеи. Призвав на помощь эдомитян, примыкавших к самым радикальным сторонникам восстания, он учинил резню умеренных. Были убиты, в частности, Ханан бен Ханан и Иегошуа бен Гамла. Опасаясь вождя иерусалимских zelотов Шимона бар Гиору, Иоханан отказался впустить его и его людей в город, но уцелевшие лидеры умеренных открыли ворота Шимону бар Гиоре, рассчитывая с его помощью избавиться от галилейских zelотов и эдомитян. В результате в Иерусалиме разгорелась полномасштабная гражданская война. Противоборствующие стороны объединились лишь после того, как Тит выдвинул свои войска непосредственно к стенам Иерусалима.

Осада и штурм Иерусалима и бои на его улицах продолжались пять месяцев, в ходе которых погибли сотни тысяч людей. 9 ава (в начале августа) 70 г. был захвачен и разрушен Второй Храм. После этого бои в Иерусалиме продолжались еще 18 дней. Тит приказал разрушить Иерусалим целиком, оставив лишь три башни из его укреплений – Гиппикус, Мирьям и Пцаэль. Однако борьба продолжалась еще два с половиной года. Повстанцы, удерживавшие три крепости в пустынных районах к юго-востоку от Иерусалима, продолжали оказывать ожесточенное сопротивление, пока в 73 г. не пала последняя из этих крепостей, Массادا, обороной которой командовал Элеазар бен Яир.

После разрушения Иерусалима и Храма духовным центром еврейского народа стал город Явне, где по инициативе раббана Иоханана бен Закая, спасшегося из осажденного Иерусалима, была возобновлена деятельность Синедриона. Однако главой еврейского народа номинально все еще продолжал оставаться царь Агриппа II. Неоднократные попытки царя убедить восставших сложить оружие имели своей целью спасение Иерусалима и Храма. В своем наделе на северо-востоке Страны Израиля он воспрепятствовал истреблению евреев язычниками. Несмотря на это сотрудничество царя с римскими завоевателями, разрушителями Храма, окончательно лишило последнего представителя династии Иродиадов авторитета в глазах народа. После смерти Агриппы II в 92 (возможно, 96) г. римляне упразднили Иудейское царство и окончательно аннексировали его территорию.

В период правления Иродиадов снова усилились позиции греческого языка в Эрец Исраэль. Процесс вытеснения иврита арамейским языком в обиходном общении продолжался. Результатом подавления Великого восстания стало резкое сокращение численности еврейского населения, прежде всего в собственно Иудее, и разрушение основного центра еврейского народа – Иерусалима.

Правление «несиим» (патриархов)¹⁵

Разрушение Храма привело к радикальным переменам в религиозной жизни еврейского народа. Место первосвященников, служивших в Храме, заняли главы Синедриона, получившие наряду с религиозными и светские полномочия. Главы Синедриона этого периода обычно именуются в русскоязычной литературе патриархами. Правление патриархов, носивших еврейский титул «наси», продолжалось с упразднением римлянами Иудейского царства со смерти царя Агриппы II в 92 (возможно, 96) г. н. э. и до 429 г., когда после смерти последнего патриарха Гамлиэля VI византийские власти воспрепятствовали избранию нового патриарха.

Начало периода патриархата было временем ожесточенной борьбы за независимость Иудеи. В 115–117 гг. произошло мощное восстание евреев диаспоры, охватившее Ливию, Египет, Кипр и Месопотамию. Очаги восстания были и в Эрец Исраэль. Во время восстания Шимона Бар-Кохбы, также носившего титул «наси», в 132–135 гг. независимость была на короткое время восстановлена. Причиной восстания была решимость евреев любой ценой сохранить еврейский характер своей страны и своей религии и их стремление воспрепятствовать превращению Эрец Исраэль в обычную эллинизованную восточную провинцию Римской империи. Стремясь упрочить мир на востоке империи, император Адриан обещал евреям восстановить Иерусалим, однако спустя несколько лет отказался от своего намерения, решив придать городу римский, языческий характер. Кроме того, император издал эдикт о запрещении обрезания. Адриан сознательно игнорировал чувства и традиции евреев. Эти действия римских властей явились непосредственным толчком к восстанию.

Шимон Бар-Кохба, утверждавший, что он происходит по мужской линии от дома Давида, а по женской – от дома Хасмонеев, не принял, однако, царского титула и предпочел именоваться *наси* (князем) Израиля. Его поддерживали Элазар (вероятно, Элазар из Модиина – один из законоучителей Явне), которого Бар-Кохба назначил первосвященником, а также самые выдающиеся законоучители поколения во главе с рабби Акивой, который пользовался огромным влиянием в народе.

Бар-Кохбе удалось установить контроль над всей Иудеей, включая Иерусалим, а также над значительной частью остальной территории Эрец Исраэль. Попытки римского правителя Сирии подавить восстание не удалось; 22-й легион, прибывший из Египта, был уничтожен. Адриану пришлось прибегнуть к чрезвычайным мерам: из разных частей империи в Эрец Исраэль были переведены более 10 легионов, объединенных под командованием Юлия Севера, специально отозванного из Британии. Юлий Север избегал прямого сражения с армией Бар-Кохбы, надеясь подавить ее сопротивление постепенно. Ценой тяжелых потерь римлянам удалось принудить восставших к отступлению в крепости, которые затем одна за другой пали. По свидетельству Диона Кассия, было разрушено 50 крепостей и 985 селений; 580 тыс. человек было убито. Галилея была захвачена римлянами на одном из ранних этапов борьбы; самые упорные сражения разыгрались в Иудее. На последнем этапе восстания центром еврейского сопротивления стала крепость Бейтар, расположенная к юго-западу от Иерусалима. После продолжительной осады Бейтар пал летом 135 г. Согласно традиции, это произошло 9 числа месяца *ав* – в годовщину разрушения Первого и Второго храмов. Падение Бейтара и гибель Бар-Кохбы означали конец борьбы, продолжавшейся три с половиной года. Лишь в пещерах на побережье Мертвого моря еще сохранялись некоторое время отдельные очаги сопротивления.

¹⁵ Подробнее об истории Эрец Исраэль этого периода см.: под ред. Шмуэля Сафрая, Йорама Цаффира и Менахема Штерна, Эрец Исраэль ме-хурбан байит шени ве-ад га-кибуш га-муслема (Эрец Исраэль от разрушения Второго Храма и до арабского завоевания) (на яз. иврит). Т. 1. Политическая, социальная и культурная история. Иерусалим: Яд Бен-Цви, 1982. См. также: М. Сафрай. Талмудический период. Под ред. Ш. Эттингера. Очерк истории еврейского народа. Т. 1. Иерусалим: Библиотека Алия, без года. С. 209–260.

После восстания Бар-Кохбы римляне официально отменили устоявшееся со времен правления дома Цадока историческое название страны – Иудея и ввели вместо него новое название – Палестина. В последующий период название «Иудея» используется евреями лишь в его узком значении – применительно к центральным районам страны, применительно же ко всей стране употребляется название Эрец Исраэль. После поражения восстания Бар-Кохбы во главе иудейского населения Эрец Исраэль встали патриархи, происходившие из рода Гилея, возглавлявшего Синедрион во времена Второго Храма. Они избегали прямой конфронтации с Римом, несмотря на превращение Иерусалима в языческий город Элия Капитолина и запрет евреям селиться в нем, и со временем были инкорпорированы в римский административный аппарат. Помимо функций религиозных лидеров патриархи обладали широкими полномочиями в светской сфере и носили римский титул «почетный префект». За исключением ожесточенной борьбы за независимость в начале II в., эпоха правления патриархов была периодом относительной стабильности. Ее вершиной стало правление Иеѓуды га-Наси (ум. ок. 225 г.). Царская роскошь, которой был окружен двор Иеѓуды га-Наси, его стремление опираться на богатую верхушку городского населения вызвали протест со стороны некоторых законоучителей. Патриарх обладал значительной властью. Он назначал членов Синедриона и контролировал его деятельность, определял сроки постов и праздников, осуществлял надзор над общинами в диаспоре, назначал городских писцов и учителей. Реформы Иеѓуды га-Наси способствовали сохранению еврейским населением Эрец Исраэль статуса самостоятельного национально-религиозного образования, управлявшегося по собственным законам.

Относительная стабильность политической обстановки Эрец Исраэль периода правления Иеѓуды га-Наси и его преемников во всем, что касалось отношений с Римом, контрастировала с резко усилившейся после восстания Бар-Кохбы напряженностью в отношениях между иудеями и близко-родственными им самаритянами, имевшими собственных первосвященников. Неоднократно эта напряженность выливалась в открытые столкновения между двумя общинами. Далеко не безоблачными были и отношения с римскими завоевателями. В 351 г. иудеи Лода и Циппори восстали против римского наместника. В конце правления патриархов все более заметным стало давление со стороны христианства, ставшего официальной религией империи. В короткое правление римского императора Юлиана Отступника (361–363 гг.) была предпринята неудачная попытка восстановления Храма.

Последний патриарх, раббан Гамлиэль VI, был обвинен римлянами в нарушении законов империи, запрещающих строительство новых синагог, обрезание рабов-христиан и отправление правосудия в делах, касающихся христиан, и лишен звания «почетного префекта». После его смерти в 429 г. римляне отказались утвердить назначение нового патриарха. Синедрион продолжал существовать, утратив, однако, гегемонию в диаспоре.

Именно в период правления патриархов начинается процесс вытеснения евреев из Эрец Исраэль. Этому процессу способствовали два обстоятельства:

1. Депопуляция центральных районов страны, собственно Иудеи, в результате массового истребления евреев римлянами в ходе подавления восстания Бар-Кохбы.
2. Усиленная иммиграция неевреев из-за пределов Эрец Исраэль после объявления христианства государственной религией Римской империей.

Патриархи предпринимали целенаправленные усилия, пытаясь сохранить еврейское большинство в стране.

Роль греческого языка в Эрец Исраэль в этот период резко усиливается прежде всего за счет увеличения доли нееврейского населения в стране, но также и за счет его распространения среди еврейской (как иудейской, так и самаритянской) элиты и городского населения. Одновременно с этим разговорный иврит оказывается на грани исчезновения, почти полностью вытесненный арамейским языком. Патриарх Иеѓуда га-Наси был известен как приверженец сохранения иврита в качестве разговорного языка евреев Эрец Исраэль. Ему, в частно-

сти, принадлежит следующее высказывание, направленное против «сирийского» (арамейского) языка: «К чему сирийский язык в Эрец Исраэль?» (трактат Сота, 49). В своем доме Иегуда га-Наси разговаривал на иврите (трактат Мегила, 18). Однако его усилия в этом направлении не увенчались успехом.

От периода правления патриархов сохранились многочисленные археологические памятники, в том числе развалины синагог, украшенных великолепными мозаиками.

Правление гаонов в Эрец Исраэль

Следующим периодом в истории Эрец Исраэль стала эпоха гаонов. Она продолжалась с 429 г., когда после смерти Гамлиэля VI, обвиненного римскими властями в строительстве новых синагог и обрезании рабов-христиан, был упразднен институт патриархата¹⁶, и до 1109 г., когда умер последний гаон Эрец Исраэль Эвьятар бен Элиягу. Гаоны возглавляли ешиву в Эрец Исраэль, возникшую еще в период правления патриархов. Ее местонахождением была Тверия, затем – Иерусалим, а в последние годы эпохи гаонов – Хайфа. Гаоны Эрец Исраэль были духовными лидерами евреев Страны Израиля и многих общин диаспоры, прежде всего Египта.

Должность гаонов Эрец Исраэль, как правило, передавалась по наследству. В 520 г. ее занял выдающийся законоучитель и политик Мар-Зутра III, сын возводившего свою родословную к царю Давиду экзиларха евреев Вавилонии Мар-Зутры II, восставшего против персов. Потомки Мар-Зутры занимали должность гаонов Эрец Исраэль на протяжении нескольких поколений.

Правление гаонов было бурным периодом в истории Эрец Исраэль, на который пришлось многочисленные вторжения иноземных завоевателей и вооруженные восстания иудейского и самаритянского населения против них.

Усиление религиозных гонений со стороны христиан привело к тому, что в 485 г. произошло мощное восстание самаритян, возглавленное неким Юстой. Восставшим удалось освободить от византийского владычества Самарию и ряд прилегающих районов. Юста был провозглашен царем возрожденного Израильского царства. Однако спустя несколько месяцев византийцам удалось нанести поражение самаритянам. Царь Юста был схвачен и казнен.

Непрекращающиеся притеснения со стороны византийских завоевателей привели к новому восстанию самаритян, вспыхнувшему в 529 г. и имевшему еще большие масштабы. Возглавивший его и провозглашенный царем Израиля Юлиан бен Цабар не ограничился освобождением Самарии, а двинулся дальше на юг. Самаритяне взяли Бейт-Лехем (Вифлеем) и разрушили главную святыню христиан – церковь Рождества. После этого к восстанию примкнули и иудеи. При их поддержке Юлиану бен Цабару удалось взять Хеврон. Сосредоточив в Эрец Исраэль огромные воинские силы, византийцам удалось нанести поражение еврейским повстанцам. Юлиан бен Цабар погиб, а остатки его бойцов бежали на восток, рассчитывая на помощь персов¹⁷.

Подавление восстаний 485 и 529 г. стало прелюдией к беспощадным религиозным гонениям против евреев, как самаритян, так и иудеев. Наряду с антиеврейским законодательством и репрессивными мерами власти проводили политику вытеснения евреев из многих районов Эрец Исраэль. Это привело к новому восстанию самаритян и иудеев, произошедшему в 566 г.

Вторжение персидских войск в Эрец Исраэль в 614 г. пробудило мессианские надежды еврейского народа. Население Галилеи восстало. Во главе восставших встал некий Нехемия бен Хушиэль¹⁸, которому удалось не только установить контроль над Центральной и Восточ-

¹⁶ Подробнее о начале периода правления гаонов Эрец Исраэль см.: под ред. Шмуэля Сафраи, Йорама Цафрира и Менахема Штерна, Эрец Исраэль ме-хурбан байит шени ве-ад га-кибуш га-муслеми (Эрец Исраэль от разрушения Второго Храма и до мусульманского завоевания) (на яз. иврит). Т. 1. Политическая, социальная и культурная история. Иерусалим: Яд Бен-Цви, 1982.

¹⁷ Подробнее о восстаниях самаритян см.: Шимон Дар. Эдуйот археологиот ле-мридо га-шомроним ба-ткуфа га-бизантит (Археологические свидетельства о восстаниях самаритян в византийскую эпоху) и Леа ди Сгани. Мридо га-шомроним ба-Эрец Исраэль га-бизантит (Восстания самаритян в византийской Эрец Исраэль) // Под ред. Эфраима Штерна и Ханаана Эшеля. Сефер га-шомроним (Книга самаритян) (на яз. иврит). Иерусалим: Яд Бен-Цви, 2002. С. 444–453 и 454–480.

¹⁸ Еврейская хроника «Сефер Зерубавель» («Книга Зерубавеля», написанная в VII в. н. э. в виде мистического видения прихода Мессии, рассматривает Нехемию бен Хушиэля в качестве «Мессии, сына Иосифова», приход и гибель которого пред-

ной Галилеей, где преобладало еврейское население, но и захватить город Акко, населенный в основном христианами. При активной поддержке еврейских повстанцев персы двинулись на Кесарию, продолжили наступление вдоль побережья Средиземного моря, а затем через Лод вышли к Иерусалиму. Еврейские воины участвовали в штурме Иерусалима в мае 614 г. Овладев Иерусалимом, персы передали его иудеям, которые снова поселились в нем и предприняли попытку вытеснить из города христианское население¹⁹. В награду за помощь персы обещали евреям самоуправление в Эрец Исраэль в рамках Персидского царства, восстановление Иерусалимского Храма и Иерусалима как еврейского города. В течение трех лет контроль над Иерусалимом оставался в руках иудеев. Нехемия бен Хушиэль стал наместником персидского царя в Эрец Исраэль. Можно предполагать, что в этот период была предпринята и попытка возобновления жертвоприношений на Храмовой горе. Однако союз персидских завоевателей с евреями оказался непродолжительным. В 617 г. персы пришли к соглашению с местными христианами, Нехемия бен Хушиэль был убит, управление Иерусалимом было передано епископу, а иудеи были снова изгнаны из него. Тогда же погиб и самаритянский первосвященник Шимон. В 629 г. персы были изгнаны византийцами, обрушившими на евреев жесточайшие преследования.

В 634 г. в Эрец Исраэль вторглись арабы²⁰. Готовясь к завоеванию Эрец Исраэль, Мухаммад вступил в соглашение с евреями некоторых городов на юге страны, прежде всего Эйлата. В армии арабских завоевателей было много евреев, и жителей Эрец Исраэль, и бежавших в Аравию во время преследований со стороны византийцев, захвативших Эрец Исраэль в 629 г. Халиф Омар заключил с иудеями договор, предоставлявший им право селиться в Иерусалиме. Однако относительная веротерпимость первой династии мусульманских завоевателей, Омейядов, сменилась жестокими притеснениями немусульман в правление сменивших их Аббасидов.

Разочарование евреев, возлагавших надежды на арабских завоевателей, способствовало распространению сектантского движения среди евреев Эрец Исраэль и диаспоры. В VIII в. Иерусалим становится центром секты «Авлей Цион» («Скорбящих о Сионе»), а затем одним из центров караимизма – возникшей среди евреев Вавилонии и получившей значительное распространение секты, отвергавшей раввинистическую традицию, зафиксированную в Талмуде. Один из вождей караимов, раввин Сахл бен Мецлиах, переселился из Персии в Эрец Исраэль и призывал всех евреев диаспоры последовать его примеру. Имели место и вооруженные конфликты между евреями и арабскими завоевателями. В начале IX в. еврейское население южной части Эрец Исраэль восстало против Аббасидов под руководством Ихьи бен Иеремии.

С 969 г., когда Эрец Исраэль была завоевана Фатимидским халифатом, центр которого находился в Египте, гаонам Эрец Исраэль стал присваиваться и арабский титул «раис аль-яхуд», т. е. «глава евреев», дававший им широкие административные полномочия в отношении всех евреев Фатимидского халифата. На рубеже IX–X вв. Страной Израиля на протяжении нескольких десятков лет правили еврейские эмиры (Менаше и его сын Одайя), подчинявшиеся шиитским фатимидским халифам, не доверявшим мусульманам-суннитам и предпочитавшим опираться на евреев. Правление еврейских эмиров, резиденцией которых был город Рамла, в

шествуют приходу и победе «Мессии, сына Давидова». О «Книге Зерубавеля» см.: Израэль Кнол. Ѓа-машиах Ѓа-совель, аль-пи Сефер Зерубавель у-мидраш Псикта Рабати (Страдающий Мессия по Книге Зерубавеля и мидрашу Псикта Рабати). Под ред. Давида Ариэля-Йоэля и др. Милхемет Гог у-Магог; Мешехиот веапокалипса бе-ягадут – бе-авар у-ве-ямену (Война Гога и Магога: Мессианство и апокалипсис в еврействе – в прошлом и в наши дни) (на яз. иврит). Тель-Авив: Едиот Ахронот, 2001. С. 32–37.

¹⁹ По свидетельству христианского монаха Софрония, который был очевидцем этих событий. См.: А. Малмет, Х. Тадмор, М. Штерн, Ш. Сафрай. Толдот ам Исраэль бимей кедем (Древняя история еврейского народа) (на яз. иврит). Тель-Авив: Двир, 2006. С. 348.

²⁰ Подробнее об истории Эрец Исраэль в период арабского владычества см.: Пинхас Гиль, Эрец Исраэль ба-ткуфа Ѓа-муслемит Ѓа-кдума (634–1099) (Эрец Исраэль в древнюю мусульманскую эпоху (634–1099) (на яз. иврит). Ч. 1. Тель-Авив: Издательство Тель-Авивского университета и Министерства обороны, 1983.

целом улучшило положение еврейского населения Эрец Исраэль. Однако пограничное положение страны, подвергавшейся постоянным набегам с севера и востока и служившей буферной зоной для Фатимидского халифата, вело к резкому сокращению численности населения Эрец Исраэль в целом и ее еврейского населения в частности.

Последней точкой в многовековой борьбе еврейского населения Эрец Исраэль против иноземных поработителей стал 1100 г. В этом году одному из вождей западноевропейских крестоносцев, Танкреду, удалось после продолжительной осады при поддержке венецианского флота взять резиденцию гаонов Эрец Исраэль, Хайфу. Гаон Эвьятар бен Элиягу бежал в ливанский город Триполи, где и умер в 1109 г. За год до падения Хайфы крестоносцы захватили Иерусалим, истребив все еврейское население города. Уцелели лишь немногие, сумевшие бежать в городскую цитадель «Башня Давида». Позднее им было позволено уйти в Ашкелон, остававшийся под властью фатимидских халифов.

От периода правления гаонов Эрец Исраэль сохранились многочисленные археологические памятники, среди них развалины синагог, построенных в V–XI вв., а также древнейшая из ныне действующих синагог Иерусалима – караимская синагога Анана бен Давида.

На протяжении продолжавшегося более 500 лет периода правления гаонов произошли резкие перемены в этноязыковой ситуации в Эрец Исраэль:

1. В результате массового истребления населения завоевателями, усиленной эмиграции за рубеж из-за религиозных гонений и непрерывных войн и насильственных обращений сначала в христианство, а после арабского завоевания – в ислам евреи стали меньшинством (хотя и значительным меньшинством) в своей стране. Лишь в отдельных районах Эрец Исраэль (прежде всего в Восточной Галилее и Центральной Самарии) евреи оставались большинством и к концу этого периода.

2. К концу этого периода по сравнению с его началом общая численность населения Эрец Исраэль (как еврейского, так и нееврейского) сократилась в десятки раз.

3. Уже в начале этого периода иврит был окончательно вытеснен арамейским языком из повседневного общения евреев Эрец Исраэль, сохранив лишь функции языка письменности. К концу этого периода арамейский язык, как и греческий, вытесняется арабским языком, который, как и иврит и арамейский, принадлежит к семитской группе языков.

Правление египетских нагидов

После падения гаоната еврейское население Эрец Исраэль, организационные структуры и экономическая база которого были ослаблены в результате нашествий сельджуков и крестоносцев, лишилось собственного центрального руководства и на протяжении нескольких веков находилось под управлением носивших титул «нагид» глав еврейской общины Египта. Эпоха правления египетских нагидов началась в 1109 г., когда после смерти гаона Эвьятара бен Элиягу ешива в Эрец Исраэль разделилась на две части, одна из которых переместилась в Египет, сохранив прежнее название. Нагиды носили и арабский титул «раис аль-яхуд», ранее присваивавшийся гаонам Эрец Исраэль. Им подчинялись в административном и финансовом отношении все евреи Египта и Эрец Исраэль – раввинисты, караимы и самаритяне.

Уничтожение крестоносцами автономных еврейских структур власти в Эрец Исраэль побудило еврейство диаспоры к попыткам восстановить еврейский центр в еврейской стране силой. В начале XII в. в Аббасидском халифате вспыхнуло вооруженное восстание, возглавленное Менахемом бен Шломо Альрой. Менахем провозгласил себя Мессией, принял имя Давид и сумел собрать армию из евреев преимущественно Курдистана, а также других стран. Давид Альрой обещал своим приверженцам освободить Иерусалим и восстановить Израильское царство. После ряда успехов Давид Альрой погиб, а его войско было разбито. Несмотря на гибель лжемессии и поражение его армии, наиболее фанатичные приверженцы Давида Альрой продолжали верить в его возвращение, создав религиозную секту, получившую название менахемитов. Герб Давида Альрой – шестиконечная звезда, получившая название «Щит Давида» (Маген Давид), стал со временем национальным символом еврейского народа²¹.

Мессианские настроения не утихали на протяжении всего XII в. Преследования и массовые убийства казались предвестниками избавления; никто из евреев не верил в прочностьладычества крестоносцев в Эрец Исраэль. Весьма показателен в этом смысле текст литургического гимна «Маоз цур» («Могучая твердыня»), исполняемого на праздник Хануки, в который празднуется победа восстания Хасмонеев против эллинистических правителей Иудеи во II в. до н. э. Автор гимна, некий рабби Мордехай, был ашкеназским евреем, жившим в XII в. н. э. В куплетах «Маоз цур» последовательно перечисляются Исход евреев из Египта, возвращение из Вавилонского изгнания во главе с князем Зерубавелем, победа Хасмонеев над греками. Затем автор подходит к актуальной для его времени ситуации и пишет, обращаясь к Богу:

Яви могущество святой десницы своей/ и приблизь час Спасения,/ и
отомсти жестокому царству/ за пролитую кровь рабов твоих,/ ибо надолго
задержался час Спасения нашего, /и нет конца бедственным дням./ Брось в
тьму преисподней царство Эдома/ и верни нам семь пастырей наших»²².

Еврейская религиозная мысль этого периода занималась проблемами Избавления (Геула) и причинами задержки прихода Мессии. Из мечты об Избавлении родился обращенный ко всем евреям призыв вернуться в Эрец Исраэль; самым ярким выражением этого нового духа является поэзия родившегося и жившего в арабской Испании Иегуды га-Леви. Широчайшую известность получило его стихотворение «Ми-кевель Арав» («Из арабских цепей»), открывающееся следующей строфой:

²¹ Подробнее о восстании Давида Альрой см.: Сефер диврей Йосеф ле-раби Йосеф Самбари (Книга «Диврей Йосеф» рабби Йосефа Самбари) (на яз. иврит), комментарии Шимона Штубера. Иерусалим: Бен-Цви, 1994.

²² Подстрочный перевод на русский язык приведен по изданию: Сидур Кол Йосеф. Нусах Ашкеназ. Публикация сидура подготовлена изд-вом «Шамир». Иерусалим, (без года), с. 785. «Семью пастырями», которые свергнут поработителей Израиля, являются, согласно Талмуду (трактат Сука, 52б): Давид, Адам, Шет, Метушelah, Авраам, Яков и Моисей.

Сердце мое на Востоке, а я на краю Запада./ Как я могу ощутить вкус еды и как получу наслаждение?/ Где я исполню обеты и зарок свои, когда/ Сион под властью Эдома (христиан), а я – в арабских цепях?/ Мне будет легче покинуть все изобилие Испании, ибо/ важнее его для меня узреть прах разрушенного Храма»²³.

Философские воззрения поэта на еврейский народ и его страну отразились в его знаменитом труде «Сефер га-кузари» («Книга хазарина») ²⁴. Вера в то, что возвращение еврейского народа в Эрец Исраэль, за власть над которой борются между собой христиане и мусульмане, является необходимой предпосылкой Избавления, отразилась на судьбе самого Иегуды га-Леви, покинувшего в конце своей жизни Испанию и отправившегося в Эрец Исраэль.

Выдающийся законоучитель рабби Моше бен Нахман (Нахманид) репатриировался в 1267 г. из Испании в Эрец Исраэль. Прибыв в Иерусалим, находившийся в этот период под властью мусульман, изгнавших крестоносцев, он восстановил еврейскую общину города, тяжело пострадавшую во время произошедшего незадолго до его прибытия нашествия монголов. По его инициативе в Иерусалиме была построена синагога. С тех пор еврейская община Иерусалима существует непрерывно.

Еврейское население Эрец Исраэль оставалось под властью глав еврейской общины Египта, носивших титул «нагид», на протяжении всего владычества западноевропейских крестоносцев²⁵. Однако на территориях, входивших в состав созданного крестоносцами Иерусалимского королевства, эта власть базировалась почти исключительно на религиозном авторитете мудрецов, проживавших в Египте, управлявшимся мусульманами, в то время как большинство евреев Эрец Исраэль, оставшихся под властью крестоносцев, составляли крестьяне, обращенные завоевателями в крепостное состояние. В этих условиях новая крупная городская еврейская община, возникшая в период правления крестоносцев в Акко и состоявшая главным образом из репатриантов из христианской Европы, могла позволить себе не подчиняться египетским нагидам. Община Акко была в XII–XIII вв. крупнейшим центром еврейской учености в Эрец Исраэль. Ее раввины вели острейшую религиозную полемику с еврейскими мудрецами стран ислама, в частности со знаменитым рабби Моше бен Маймоном (Рамбамом). Однако в 1291 г., Акко, последний оплот крестоносцев в Эрец Исраэль, был захвачен мамлюкским правителем Египта султаном Бейбарсом. Город был разрушен, а большая часть его еврейского населения погибла в учиненной мусульманами резне.

Гибель общины Акко привела к тому, что египетские раввины стали единственным духовным авторитетом для оставшегося в Эрец Исраэль еврейского населения. Власть нагидов, признаваемая мамлюкскими султанами, обрела более осязаемые формы. Нагиды Египта сохранили свою власть над евреями Эрец Исраэль и в начале владычества турок-османов, завоевавших страну в 1517 г.

В XIV–XV вв. происходит масштабная репатриация евреев диаспоры, прежде всего сефардских изгнанников с Пиренейского полуострова, в Эрец Исраэль. Возникают имевшие значение для всего еврейского мира центры еврейской учености, важнейшим из которых стал Цфат. В начале XVI в. по инициативе главного раввина Цфата, репатрианта из Испании рабби Якова Бейрава, была предпринята попытка возобновить древнюю традицию «смиха» (посвящение мудрецов), имеющую важнейшее значение в вопросах религиозного законодательства и прервавшуюся сотни лет назад. Эта попытка натолкнулась на ожесточенное сопротивление

²³ См. полный текст на языке оригинала (иврит) на интернет-сайте проекта «Бен-Иегуда»: <http://benyehuda.org/>.

²⁴ См.: Иегуда Галеви. Кузари. Иерусалим: Шамир, 1998

²⁵ Подробнее об истории Эрец Исраэль периода владычества крестоносцев см.: Иегошуа Правер. Толдот мамлехет га-цалбаним беЭрец Исраэль (История королевства крестоносцев в Эрец Исраэль) (на яз. иврит). В 2 т. Иерусалим: Мосад Бялик, 1963.

большинства раввинов Эрец Исраэль. Большой успех имели усилия ученика рабби Якова Бейрава, рабби Йосефа Каро, также репатрианта из Испании, создать сжатый и доступный для повседневного использования свод еврейских законов. С этой целью он написал книгу «Шулхан арух» (буквально – «Накрытый стол»), которая на том или ином уровне была принята всеми еврейскими общинами мира. В XVI в. Цфат становится и основным центром мистического учения «лурианской каббалы», созданного великим каббалистом, уроженцем Иерусалима, рабби Ицхаком Лурией. Это учение получило широкую популярность благодаря деятельности одного из его учеников, уроженца Цфата, рабби Хаима Виталя.

Падение Византии (1453 г.), победа ислама в восточной части Средиземноморья, рост христианского фанатизма на Западе, изгнание евреев из Испании и Португалии усилили восприимчивость еврейства к мессианским идеям. Слухи о приближающемся Избавлении распространились по странам диаспоры. В 1523 г. политический авантюрист Давид Реувени принес в Иерусалим весть о якобы живущих в Эфиопии исчезнувших коленах Израилевых и предложил план освобождения Эрец Исраэль с помощью европейских монархов. Спустя два года ученик Реувени, Шломо Молхо, предсказал наступление Избавления в 1540 г. (впоследствии оба были казнены инквизицией).

Мессианские чаяния, распространившиеся в это время главным образом среди сефардских изгнанников, сильнее всего повлияли и на настроения евреев, живших в самой Эрец Исраэль. Они нашли свое отражение, в частности, в творчестве выдающегося литургического поэта, уроженца Цфата, происходившего от сефардских изгнанников и занимавшего пост главного раввина Газы, рабби Исраэля Наджары (1555–1628). В одном из популярнейших своих стихотворений – «Я рибон олам» («Господь – владыка мира»), написанном на арамейском языке и включенном в Новое время в традиционные субботние песнопения практически всех еврейских общин, в частности, сказано:

Конец ознакомительного фрагмента.

Текст предоставлен ООО «ЛитРес».

Прочитайте эту книгу целиком, [купив полную легальную версию](#) на ЛитРес.

Безопасно оплатить книгу можно банковской картой Visa, MasterCard, Maestro, со счета мобильного телефона, с платежного терминала, в салоне МТС или Связной, через PayPal, WebMoney, Яндекс.Деньги, QIWI Кошелек, бонусными картами или другим удобным Вам способом.